

**Colaborando a una Bibliografía de  
san Agustín III°  
(1925-1945)**  
*(Cfr. Estudio Agustiniano 44 (2009) 277-303)*

JOSÉ MORÁN FERNÁNDEZ

**E. Formación teológica**

**1. Estudios generales**

- 376.- LATTANZI, Ugo, S. Agostino e le lotte teologiche dei suoi tempi, en "Vita e Pensiero", 21 (1930), 521-529.**

S. Agustín "*el hombre más providencial de la historia*" (p. 521), vive los momentos más diversos de la filosofía grecoromana y coloca la filosofía al servicio de la fe. "*Il presente articolo tende a lunneggiare la posizione di Agostino di fronte alle eresie dei suoi tempi. Non si tratta quindi nè di fare un capitolo di storia del domma nè tanto meno di presentare un cospetto di storia ecclesiastica*" (p. 522). El origen espiritual de la herejía, para Agustín, es la *superbia*, el *amor privatus*, el individualismo, y por tanto, "*el racionalismo es, según Agustín, el generador de todas las herejías*" (p. 523). Y habla luego brevemente del maniqueísmo, donatismo y del pelagianismo, bajo el punto de vista racionalista, destacando ese carácter de modo especial. Agustín frente a todas las herejías descubre el nexo entre la razón y la fe, y la autoridad de la Iglesia.

- 377.- **EIBL, Hans**, *Augustinus und die Antike*, en “*Mitteilungen des Vereins der Freunden des humanistisches Gymnasiums*”, 29-30 (1931), 31-36.
- 378.- **PINCHERLE, Alberto**, *Il “decennio di preparazione” di Sant’Agostino (386-396)*. I. *Fino al “De vera religione”*, en “*Ricerche Religiose*” 6 (1930), 15-38. II. *Dal “De vera religione” al “Contra Adimantum”*, 7 (1931), 30-52. III. *Dal “Contra Adimantum” al episcopato*, 8 (1932), 118-143.

“I. Agustín es atraído por el problema de la unidad de la Iglesia y de las herejías que existían en su seno, que no es más que otro aspecto del más vasto problema de la existencia del mal en el mundo. Por eso no lo atraen menos las otras dos cuestiones: sobre la creación, por el que algunos capítulos del *De vera religione* son un nuevo comentario al Génesis con notables puntos de contacto con el precedente, y sobre la Trinidad divina, o sea aquellos problemas de teodicea y de metafísica, a cuya consideración conduce inevitablemente el preguntarse cómo y por qué existe el mal en el mundo. En el *De vera religione* afronta o toca todos estos problemas” (p. 38). Son los diversos problemas que desarrolla en la obra que citamos ampliamente y en la que habla de una “*retractatio*”.

II. Continúa su trabajo y declara al pie de la p. 30: “Y declaro que no pretendo agotar toda la materia; mi atención va dirigida principalmente a la idea que Agustín se ha hecho del cristianismo como religión de salvación y, por consiguiente, a sus ideas sobre el pecado, sobre la redención, sobre la obra de Cristo, sobre el libre albedrío etc”. Y en estas mismas páginas discute las observaciones de Buonaiuti, concluyendo al final que “*sono assai lieto di poter costatare, ancora una volta, la sostanziale conformità delle mie opinioni alle sue*” (p. 32). De ello hablará explícitamente retractándose en la obra mayor.

III. Sigue analizando obras y concluye: “*De todos modos, la misma frecuencia con que vuelve sobre el problema y se esfuerza por esclarecerse el pensamiento de San Pablo demuestra la existencia de una crisis espiritual, cuya solución estaba madurando. La respuesta al antiguo y angustioso problema estaba a punto de llegar, pero como consecuencia de un nuevo acto de humildad, de una sumisión más completa de la razón, de la autoridad de la revelación. Y ésa comienza a aparecer, con la nueva doctrina de la gracia, precisamente en el Ad Simplicianum*, (p. 143).

- 379.- **PINCHERLE, Alberto**, *Il “decennio di preparazione” di Sant’ Agostino (386-396). IV. La lettera ai Romani e la conoscenza del Ambrosiastro. V. La crisi risolutiva*, en “*Ricerche Religiose*” 9 (1933), 399-423; en “*Religio*” 10 (1934), 215-249.

IV. Luego de recoger las conclusiones de Koch sobre la influencia de Cipriano y de Optato en Agustín, pasa revista a las obras del período estudiado. He aquí la conclusión sobre *Ticonio y el Ambrosiaster*: “*Ahora debiendo elegir entre las obras perdidas del donatista (Ticonio), conjeturaría más bien que Agustín habría leído las **Expositiones diversarum causarum**.*

“*Efecto de esta lectura, o como sea, de un influjo ejercido por Ticonio, se puede considerar no sólo el abandono de la escatología milenarista, sino la preocupación más viva de la herejía, que se halla en el **De agone christiano**, en que, por otra parte, como hemos puesto ya de relieve, aparecen ideas manifiestas que fueron sugeridas a Agustín por la lectura del **Ambrosiaster** y donde el modo de concebir el pecado y la salvación aparecen inmutadas respecto a las obras que hemos examinado hasta ahora*” (p. 423).

V. Termina su trabajo de análisis y síntesis con el cambio sufrido por Agustín, según él, en *Ad Simplicianum I, 9, 1*, “*abandonando la defensa, en un tiempo conducida con vigor apasionado, de la validez absoluta del libre albedrío*”, “*atribuyendo siempre mayor valor a la fe y a la autoridad en el confronte con la razón*” (p. 247) y su cambio en la interpretación de *Rom. VII, 14-24* (p. 248).

- 380.- **PINCHERLE, Alberto**, *La formazione della dottrina agostiniana del peccato originale*, en “*Annali della Facoltà di Lettere e di Filosofia della R. Università di Cagliari*” 9 (1939-XVII), 195-230.

El mismo nos dice qué es este trabajo: “*El presente trabajo intentaba resumir y concluir una inorgánica serie de artículos publicados entre el 1930 y el 1934 en la revista “**Ricerche Religiose**” (desde 1934 “**Religio**”). Serie inorgánica porque a su vez resultado del desmembramiento y “rifacimento” parcial de un trabajo más vasto, concebido originalmente como clarificación y complemento de un volumen **Sant’Agostino d’Ippona**, pero que se reanudaba a estudios iniciados, hace ahora “un quindicennio”* (p. 195). Y sigue los pasos de ese tiempo de preparación doctrinal hasta el obispado y las *Confesiones*.

- 381.- **PINCHERLE, Alberto**, *La formazione teologica di Sant'Agostino*. Roma, Ediz Italiane [1947], 206 pp.

*“El presente trabajo no es más que el “rifacimento” –que en cuanto a mi toca, quisiera esperar definitivo– de una inorgánica serie de artículos publicados entre 1930 y 1934 en la revista **Ricerche Religiose**” (desde 1934 **Religio**), dirigida por Ernesto Buonaiuti” (p. 5). Así comenzaba su advertencia, hablándonos luego de los avatares de sus papeles y de su cambio de opinión respecto a Buonaiuti en muchos puntos aquí tocados (p. 7). Sigue un orden cronológico y se despacha en los capítulos que siguen con las notas al final de cada uno: *La conversión de San Agustín –De los **Diálogos** de Casiciaco al **De magistro**– Del **De vera religione** al lib. II **De libero arbitrio**– Del **Ad Fortunatum** al **Psalmus Abecedarius**: Los conocimientos patrísticos, el estudio de la Biblia y el principio de la polémica anti-donatista–. De la **Expositio quarumdam propositionum ex Epistola ad Romanos** a la **Epistola ad Galatas Expositio**– El “incidente de Antioquía” y la polémica con S. Jerónimo; Agustín, el Ambrosiaster y Mario Victorino acerca de la Epístola a los Gálatas; el comentario del Ambrosiaster, a Romanos; carnales y espirituales en la Iglesia, herejía y cisma– El **Ad Simplicianum**– Los testimonios de Agustín acerca de un cambio, el influjo del Ambrosiaster, de Ticonio y de S. Cipriano, “massa” y “bôlos”; razón y fe; el **De doctrina christiana** y las **Confesiones**.**

*“Las conclusiones a que llegó esta obra podrán parecer no nuevas y algunas las hallarán probablemente muy, demasiado “conservadoras”. Estas difieren un poco de las expuestas en el volumen, antes recordado. Son, pues, en todos los sentidos del término, una **retractatio**. Pero sobre el objeto del presente estudio se ha desarrollado, sobre todo, en Italia, una vivaz y, a veces, áspera, polémica provocada por un escrito de Ernesto Buonaiuti, que, traducido al inglés, ha tenido en el extranjero una notable resonancia. Al principio de mis investigaciones, había creído poder concordar completamente con él y aportar todavía algún argumento nuevo en apoyo de su tesis.*

*“Ahora esta coincidencia de puntos de vistas se mantiene acerca de la conclusión generalísima, a saber que, entre los años 396 y 397 se produjo en la mente de San Agustín un cambio importante a propósito de algunos puntos esencialísimos de teología. Mas, sobre esto, hay acuerdo entre muchos estudiosos, incluidos varios que son realmente católicos. Acerca del modo, empero, en que viene configurado tal cambio y sobre la cuestión difícil de los influjos que Agustín resintió en aquellos años decisivos, me vi obligado a divergir siempre con*

mayor claridad de aquel que fue maestro de Historia del Cristianismo en la Universidad de Roma” (p. 7). “Los tres primeros capítulos (traducidos al español y retocados un poco) aparecieron en tres fascículos de aquella revista (números 8, 9 y 10-11-12, *Sphinx*, Órgano del Instituto Superior de Lingüística y Filología de la Universidad de S. Marcos de Lima entre diciembre de 1939 y noviembre de 1940» (p. 6).

- 382.- **PERA, C.**, *I teologi e la teologia nello sviluppo del pensiero cristiano del III al IV secolo*, en “*Angelicum*” 19 (1942), 39-95.
- 383.- **PADOVANI, U. A.**, *Sant’Agostino e la patristica*. Como, C. Marzorati, 1944, 79 pp.
- 384.- **BLUMENKRANZ, Bernhard**, *Die Judenpredigt Augustins. Ein Beitrag zur Geschichte der jüdisch-christlichen Beziehung in den ersten Jahrhunderten*. (Basler Beiträge zur Geschichtswissenschaft, 25). Basel, Helbing und Lichtenhahn, 1946, XVI-218 pp.

“Verzweifelt vor der Grösse einer solchen Aufgabe beschränkt sich der Verfasser vorliegender Arbeit auch nur auf (p. 5) einem Ausschnitt aus dem grossen Fragenbegehren. Die hier gebotene Untersuchung will Augustin in seinem Verhältnis zu Juden und Judentum darstellen. Als der geeignetste Rahmen hiefür erwies sich eine Behandlung, seines *Tractatus adversus Judaeos*, des “*Judenpredigt*”, wie wir ihn in der Folge auch nennen wollen, der aus Augustins übrigen Bemerkungen zu Judenfrage (p. 6) die entsprechende Kommentierung enthalten soll. Zum besseren Verständnis seiner antijüdischen Schrift empfahl es sich, den Weg zu ihr über die der Judenfrage gewidmeten Soliderschriften der vorhergehenden lateinischen Väter zu finden” (p. 7, pp. 5-6-7). Y es lo que hace en su obra, tratando en la primera parte de “*Die Vorläufer Augustins*” y en la segunda la “*Augustins Judenpredigt*”, examinándolas y comentándolas con otros textos, extrayendo al fin las conclusiones de sus argumentos antijudíos.

## 2. “*Divinorum eloquiorum tractatores*”

### A. Autores latinos: Cipriano, Hilario, Ambrosio, Jerónimo...

- 385.- **RIVIÈRE, Jean**, *Le marché avec le démon chez les Pères antérieures à saint Augustin*, en “*Revue de Science religieuse*” 8 (1928), 257-270.

Lo estudia en los autores anteriores a S. Agustín, poniéndolo en claro contra Gallerand y por ello, después del fin del siglo IV, los otros Padres han abandonado esa teoría sin retorno para sustituirla, sobre los mismos fundamentos jurídicos por una teoría más coherente del abuso de poder, que debía acreditar sobre todo el gran nombre del Obispo de Hipona (p. 270).

- 386.- RIVIÈRE, Jean, *De la divinité du Redempteur chez les Pères latins*, en "Revue de Science religieuse" 10 (1930), 416-459.**

Nuevamente contra Gallerand sale a la palestra en un largo artículo en el que pone de manifiesto cómo frente al abuso de poder del demonio, Cristo era inocentísimo. Expone el sentir de Gallerand sobre la cristología y la soteriología de Agustín y luego opone su interpretación ya conocida de todas sus obras y la constante de la misma en los siguientes autores, por ej. S. Fulgencio y S. León Magno, a quienes principalmente se reclamaba Gallerand.

- 387.- RIVIÈRE, Jean, *La "justice" envers le démon avant saint Augustin*, en "Recherches de Théologie ancienne et médiévale" 4 (1932), 308-316.**

"Siempre la necesidad de encontrar en la economía redentora, sean cuales fueren las diversas aplicaciones que puedan hacerse, una intención de "**justicia**" respecto de satán aparece mucho antes de San Agustín. Aún aquí el obispo de Hipona tenía tras de sí una corriente cuyo impulso no ha hecho más que seguir" (p. 308). Es interesante hallar la idea y el término no sólo en Victorino y en Jerónimo, sino también en el *Ambrosiaster*.

- 388.- WARFIELD, Benjamin Breckinridge, *Studies in Tertullian and Augustine*. New York-London-Toronto, Oxford University Press, 1930, V-412 pp.**

A partir del cap. II se dedica a San Agustín bajo estos epígrafes generales: : *II. Agustín; III. Doctrina de Agustín sobre conocimiento y autoridad; IV. Agustín y sus "Confesiones"; V. Agustín y la controversia pelagiana* (pp. 113-412). Es obra póstuma del gran teólogo calvinista. En el II trata de *1. Vida, 2. Obras, 3. Influencia*. Y lo estudia como un "*Church-teacher*", como un "*Thinker*", como un "*genio religioso*". Y luego "*Agustín y el protestantismo*". El punto

de mira del Tercero es conocido, refiriéndose a la razón, a la tradición y a la autoridad, sobre todo, en la controversia antidonatista. El IV sigue estos puntos: “1. *Retrato de Agustín por Posidio*; 2. *Las “Confesiones” de Agustín*; 3. *El Agustín de las Confesiones*; 4. *El desarrollo o la evolución de Agustín*. Y el último y más extenso se atiene a esta temática: 1. *El origen y naturaleza del pelagianismo*; 2. *La historia externa de la controversia pelagiana*; 3. *Parte de Agustín en la controversia siguiendo paso a paso la historia y las obras*; 4. *La teología de la gracia*.

- 389.- **KOCH, Ugo**, *La sopravivenza di Cipriano nell’antica letteratura cristiana*.— *Cipriano in Agostino*, en “*Ricerche religiose*” 8 (1932), 317-337).

Con su método habitual de paralelos textuales en ambos autores se apresta a ver cuándo ha comenzado Agustín a entrar en contacto con la obra de Cipriano, examinando el “decenio de preparación” y citando aquí a Pincherle. Las similitudes de los textos recogidos son abundantes. Contra Harnack afirma que “*sería erróneo que Agustín no las haya leído o conocido (Ad Fortunatum y Ad Demetrianum de Cipriano). Como he observado en otra parte, la visión del mundo y de la historia expuesta por Agustín en su obra De civitate Dei es como el desarrollo de un esbozo trazado por Cipriano en su escrito Ad Demetrianum*” (p. 317). Al final concluye: “*Podemos constatar por las últimas obras del “decenio de preparación” cómo Agustín, sobre todo después de su ordenación sacerdotal, se ha insertado perfectamente en el pensamiento y en el lenguaje de la Iglesia, de la que debía convertirse en un maestro y en un guía tan insigne*” (p. 377).

Pincherle, en su art. IV. *La lettera ai Romani...*, fija esquemáticamente las conclusiones de Koch cuya aportación agradece, trabajando ambos para la misma revista y por idéntica causa: “1) simple probabilidad que Agustín haya conocido el *De dominica oratione* y el *De unitate* de Cipriano, mientras escribía el *De magistro* y el *De vera religione*. 2) Posibilidad –pero nada más– de que conociese el *De unitate* y la *Epist. 33* al tiempo que escribía *De utilitate credendi*. 3) Posibilidad de una influencia ciprianea (*Test. III, 86; De unit.; Cartas*), sobre *De fide et symbolo*; pero en cuanto al *De unitate*, también hay argumentos en contra; 4. Posibilidad de utilización del *De unitate*, certeza en cuanto al *De dominica oratione* en el *De sermone Domini in monte*. 5) También se hallan huellas seguras de influencia ciprianea en el *Psalmus abecedarius contra partem Donati*” (p. 399, Pincherle).

Y agrega algunas conclusiones extraídas también de Koch sobre la influencia de *Optato de Milevi*: 6. *Hay razón para creer que Agustín no lo conociese por lo menos no deja sentir influencia alguna, cuando escribía el De utilitate credendi*; 7) *La influencia de Optato es probable en el De fide et symbolo*. 8) *Tal influencia sobre el Psalmus abecedarius está fuera de discusión desde hace tiempo*” (p. 400). Para Tertuliano añade que, a falta de un estudio, se puede decir que “*la posibilidad de una influencia tertuliana es admisible para el De fide et symbolo*” (p. 400).

- 390.- **KOCH, Ugo**, *La sopravvivenza di Cipriano nell'antica letteratura cristiana. I discepoli di Agostino*, en “*Ricerche religiose*”, 8 (1932), 505-523.

Pueden ofrecer algún interés Posidio y Quodvultdeus de Cartago, aunque los textos y los paralelos se llevan hasta extremos improbables.

- 391.- **KOCH, Hugo**, *Die ps.-cyprianische Schrift: De centesima, sexagesima, tricesima in ihrer Abhängigkeit an Cyprian*, en “*Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft*” 31 (1932), 248-273.

- 392.- **ALTANER, Berthold**, *Nochmals Cyprian und der Primat*, en “*Theologische Revue*” 32 (1933), cols. 425-432.

Resumen de la obra de **Poschmann**, *Ecclesia principalis* (Breslau, 1933), en la que aparecen algunos testimonios de Agustín y a los que hace algunas anotaciones Altaner en la col. 432. Se trata del *De civitate Dei XII, 22, 23, 28* y *Epist. 59, 4*.

- 393.- **SCHNITZER, G.**, *Minucio Felice e la cremazione*, en “*Religio*” 10 (1934), 32-44.

- 394.- **ALTANER, Berthold**, *Eustathius, der lateinische Übersetzer der Hexaëmeron-Homilien Basilii des Grossen*, en “*Zeitschrift für neutestamentliche Wissenschaft*” 39 (1940), 161-170.

Agustín se ha servido de la traducción del *Hexameron* de San Basilio en *De Genesi ad litteram I, 18*, sin duda en la versión de Eustathius. “*Entscheidend für eine genauere und sichere chronologische Einordnung ist der Nachweis, dass Augustinus, De Genesi ad*

*litteram I, 18 die Übersetzung des Eustathius benützt hat*" (p. 162). Agustín aparece también en otras páginas.

### B. Autores griegos

- 395.- **ISAYE, G.**, *L'unité de l'operation divine dans les écrits trinitaires de S. Grégoire de Nyse*, en "Recherches de science religieuse" 27 (1937), 422-439.
- 396.- **HITCHCOCK, F. R. Montgomery**, *Origen's Theory of the Holy Communion and its Influence in the Church*, en "Church Quarterly Review" 131 (1940-1941), 216-239.

A la influencia sobre san Agustín dedica estas palabras: "*Augustine (d. 430), a Platonist like Origen for many years, has many similar expressions. He used the terms "to eat" and "to drink" in the same symbolical sense of intellectual and spiritual apprehension. He said it was a wine to take literally our Lord's words about eating*" (p. 238). Y cita luego textos brevísimos.

- 397.- **ALTANER, Berthold**, *Augustinus und Philo von Alexandrien. Eine quellenkritische Untersuchung*, en "Zeitschrift für katholische Theologie" 65 (1941), 81-90.

Quiere probar que Filón de Alejandría no tuvo en Agustín sólo un influjo indirecto, "*sino más bien una influencia directa y de dependencia*" (p. 81). "*Die folgenden Untersuchungen werden zeigen, dass der Bischof von Hippo **Quaestiones et Solutiones in Genesim** in einer demals bereits existierenden lateinischen Übersetzung gekannt und benützt hat*" (p. 82). La primera prueba la toma de la exégesis que Agustín utiliza en *Contra Faustum XII*, 39 (pp. 82-85), la segunda, de otro pasaje del *De civitate Dei XV*, 26 (pp. 85-88). Intenta luego probar la existencia de la traducción de Filón ya en el 398, pero no es tan clara la prueba, confesará él mismo.

- 398.- **BARDY, Gustave**, *Saint Augustin et la pensée orientale*, en "Irénikon" 21 (1948), 249-273.

La primera formación de Agustín fue más latina que griega. Sin embargo, Platón y sus doctrinas con sus más aventajados discípulos lo libran. La filosofía de Agustín es viviente o vital y pierde contac-

to con la realidad, aunque busque lo invisible e inmutable. “¿Es exagerado pretender que san Agustín por su amor del mundo invisible, por su búsqueda constante de símbolos y de signos, por su exégesis alegórica de las Escrituras se revele muy próximo de la mentalidad helénica? Aunque haya frecuentado poco a los filósofos y a los teólogos de Grecia, pertenece a la misma familia y cuando encuentra los libros de los neoplatónicos, los recibe con un jubiloso entusiasmo, porque se reconocía en ellos” (p. 272). Cumple así la finalidad que se había planteado: “Mostrando que por su talante de espíritu, por su mentalidad, aún más que por su formación, se relaciona con los griegos, rendirá servicio, al parecer, a la causa de la unidad y descartará un malentendido fundamental entre Griegos y Latinos” (p. 250). Pocas citas y estudio genérico.

- 399.- ALTANER, Berthold, Die Benützung von original griechischen Vätertexten durch Augustinus.** (Zeitschrift für Religions-Geistesgeschichte. 1948. Fasc. I. Extract.) Marburg, Elwert., 1948, 1-8, y en “Zeitschrift für Religions-und Geistesgeschichte” 1 (1948), 71-79.

“Wenn wir nun bei weiteren Untersuchungen von der gesicherten Erkenntnis ausgehen, dass Augustinus für gewöhnlich immer nur lateinische Übersetzungen griechischer Werke benützt hat, können wir in allen den Fällen, in denen der Kirchenväter eine griechische Schrift hinzuzieht, die Behauptung aufstellen, dass damals bereits eine lateinische Übersetzung der benützten Schrift vorhanden gewesen sein muss, auch wenn wir sonst nicht von der Existenz einer solchen lateinischen Übersetzung wissen. Diese Schlussfolgerung ist methodisch einwandfrei. Nur wenn in gewissen Fällen sicherer äussere oder innere Gründe dafür ins Feld geführt werden können, dass Augustinus das griechische Original benützte, darf eine lateinische Übersetzung der in Frage kommende griechischen Schrift nicht ohne weiteres vorausgesetzt werden” (p. 79).

- 400.- ALTANER, Berthold, Augustinus und die neutestamentliche Apokriphen, Sibyllinen und Sextussprüche. Eine quellenkritische Untersuchung,** en “Analecta Bollandiana” 67 (1949), 236-248.

Estudia y recoge la posible cita o uso de los siguientes apócrifos de que habla el título: “1. *El Protoevangelio de Santiago*; 2. *Acta Petri*; 3. *Acta Pauli et Theclae*; 4. *Acta Joannis*; 5. *Acta Thomae*; 6. *Los Apocalipsis de Pablo*; 7. *El apocalipsis de Esteban*; 8. *Las Sibilas cristianas*; 9. *Las sentencias de Sextus*. (Vid. *De natur. et grat.* 64, 77).

- 401.- ALTANER, Berthold**, *Augustinus und Irenäus. Eine quellenkritische Untersuchung*, en “*Theologische Quartalschrift*” 129 (1949), 162-172.

Agustín cita algunos pasajes del *Adversus haereses* en *Contra Julianum I*, 3, 5, pero no sabemos si estaba traducido todo o de dónde los toma Agustín. “*Unsere quellenkritische Untersuchung liefert den Beweis dafür, dass Augustinus im Verlauf seines langen schriftstellerischen Schaffens von der Hauptschrift des Irenäus doch häufiger Gebrauch gemacht oder sich von ihr hat beeinflussen oder anregen lassen, als man bislang glaubte annehmen zu dürfen... Die Benützung der Epideixis durch Augustinus lässt sich nicht erweisen oder wharscheinlich machen*” (p. 172).

- 402.- ALTANER, Berthold**, *Augustinus und Athanasius. Eine quellenkritische Studie*, en “*Revue Bénédictine*” 59 (1949), 82-90.

“*Die folgenden Darlegungen wollen untersuchen, ob und inwieweit der hl. Augustinus nachweislich Schriften des Grossen Athanasius gekannt und seinerseits benützt hat*” (p. 82). Tras examinar los diversos puntos de contacto, al menos en aparente cita implícita, concluye: “*Da Augustinus abgesehen von bestimmten, genau feststellbaren Ausnahmen, griechische Vätertexte nur in lateinischen Übersetzung benützt, drängt sich wie in anderen Fällen die Annahme auf, dass damals, am Anfang des 5. Jahrhunderts, die Oratio II. c. Arianos bereits ins Lateinische übersetzt war*” (p. 89-90).

- 403.- PRUCHE, Benoît**, *L'originalité du traité de saint Basile sur le saint Esprit*, en “*Revue de Sciences philosophiques et théologiques*” 32 (1948), 207-221.

Este tratado “*Sobre el Espíritu santo*” tiene su importancia en la evolución del dogma trinitario. “*San Agustín ha podido plagiarlo y a quien quiera pronunciarse sobre la cuestión de los orígenes de la teoría de una “procesión de amor” en Dios, se le hace necesario detenerse en el pensamiento de S. Basilio*” (p. 207). Estudia el posible influjo de Basilio, el de Dídimo el Ciego, S. Ambrosio y concluye en un examen imparcial: “*Quizá San Agustín lo ha podido tomar directamente del tratado sobre el Espíritu Santo de Dídimo el Ciego, en la traducción latina de S. Jerónimo, o del tratado de S. Ambrosio. Pero un estudio desinteresado del tratado basiliano únicamente puede señalararnos el carácter fuertemente original del “descubrimiento” de*

*Agustín: la “procesión” del Espíritu Santo como procesión de amor en Dios, sin duda se precisaba esperarlo y se puede afirmar como hallazgo de un genio” (p. 221).*

## V. EVOLUCIÓN ESPIRITUAL DE SAN AGUSTÍN

### A. Hasta la conversión

- 404.- **SPOORENBERG, F.**, *Augustinus*. Marienburg, ‘s-Hertogenbosch, Het Geert-Groote-Genootschap, 1925, 32 pp.

Basándose en las *Confesiones* y en las *Retractationes* se detiene brevemente en: *Africa - De ouders - De Kuaap - De Jogeling - De rhetor - Strijd Bekeerd - Monica - De Bisschop - De ordes tichter - De Geleerde- De heilige*.

- 405.- **BREMER, Ferdinand**, *Augustinus. Sein Ringen und Reifen im Lichte der Confessiones*. (Religiöse Quelleschriften, 13). Düsseldorf, Druck und Verlag von L. Schwann, 1926, 51 pp.

Sigue las *Confesiones* y tras un prólogo discurre sobre estas vías: *Kindheit und Knabenalter - Studentenzeit: Tagaste, Carthago; - Im Lehramt, en Tagaste, Cartago, Roma y Milán - In der Schule Gottes- Am Ziele*. Agrega unas páginas finales sobre la madre.

- 406.- **LOTHER, H.**, *Augustins Entwicklung als Christ*, en “*Neue kirliche Zeitschrift*” 37 (1926), 429-442, 449-474.

Se preocupa del Agustín cristiano: “*Deshalb soll der nachfolgende Auffass versuchen Augustins späteren Entwicklung als Christ wenigstens an einigen Punkten zu zeigen*”. Y no comenzará desde un hecho concreto: “*Man kann eben –und auch das darf man als einen Ertrag der letzten Forschungen ausehen– nicht von einem Ereignis und einem Zeitpunkt als der “Bekehrung” Augustinus schlechthin reden. Es scheint vielmehr geboten, wenn man Augustins Entwicklung als Christ zeichnen will, auch schon auf seine frühesten Beziehungen zum Christentum zu achten*” (p. 430).

- 407.- **MAUSBACH, Joseph**, *Zur inneren Entwicklung des hl. Augustin*, en “*Theologische Revue*” 25 (1926), cols. 1-9.

Análisis de las obras de HARNACK, A., *Augustin. Reflexionen und Maximen*. Tübingen, 1922; de REITZENSTEIN, R., *Augustin als antiker und als mittelalterlicher Mensch*, Leipzig, 1923; de HOLL, K., *Augustins innere Entwicklung*. Berlin, 1923; de WUNDT, M., *Ein Wendepunkt für Augustins Entwicklung*, en "Zeitschrift für nt. Wissenschaft" 1922, 53-64 y de LEGEWIE, B., *Augustin. Eine Psychographie*, Bonn, 1925, ya citada. Hace unas anotaciones a todas ellas de forma general en torno a la evolución interna de S. Agustín (cols. 7-9).

**408.- HOLL, Karl**, *Augustins innere Entwicklung*, en "Gesammelte Aufsätze" Bd. III (1928), 54-116.

**409.- NÖRREGAARD, Jen**, *Augustins Vej til Kristendommen*. Kopenhagen, Jespersen, 1929.

Las partes de la obra son las siguientes: *I. Evolución de Agustín hasta su contacto con el neoplatonismo; II. La conversión. Presentación crítica del material directo de las fuentes en los escritos de juventud y en las Confesiones; III. Conceptos religiosos de Agustín en sus principales acompañamientos a través de sus primeros escritos*. Y esto último lo subdivide en: *Investigaciones introductorias, Dios, el alma*.

**410.- NÖRREGAARD, Jen**, *Augustinus' weg tot het crhistendom*. Vertaald door Henriette M. H. Lebedoer. Zeist: Ruys, 1930, 207 pp.

Traducción al holandés.

**411.- GIRKON, Paul**, *Augustinus. Die schauende Liebe zu Gott, als Wurzel für sein Werden, Wesen und Werk*. (Quellen, 12-13). Berlin, Hochweg Verlag, 1929, 357 pp.

**412.- THIMME, Wilhem**, *Augustins Selbstdnis in den Konfessionen. Eine religionspsychologische Studie*. (Religionspsychologie, Beihefte zur Zeitschrift für Religionspsychologie. Heft 2). Gütersloh, C. Bertelsmann, 1929, 112 pp.

Como su mismo título deja entrever, siguiendo las *Confesiones*, desarrolla el temario siguiente, tras una introducción: *I. Desarrollo religioso moral de Agustín - los padres, niñez y juventud, la primera conversión y sus secuelas, Agustín como maniqueo, nuevas influen-*

*cias y motivos, aspiraciones, inútiles tirones para salvarse, "Die Geistessanne geht auf", La ruptura, Agustín deviene cristiano, Consecuencias de la conversión, Mirada retrospectiva. II. El carácter especial de la religión de Agustín, según las **Confesiones**, vive la auténtica universalidad profunda y limpiamente, "Augustins Sonderart - Eros", los dos componentes capitales, con conclusión al final.*

- 413.- DUIJNSTEE, Fr. X. P.,** *St. Aurelius Augustinus' geestestomkeer.* Tilbourg, Het Nederlandsche boekhuis [1930], XV - 288 pp.

Sigue paso a paso la vida de Agustín, agrupándola en torno a estos puntos: 1. *Confesiones* de Agustín; 2. *Catechumeen - Manicheër*; 3. *Manicheër - Catechumeen*; 4. *Plotinus - Paulus*; 5. *Neoplatonist of Katholiek*; 6. *Cassiciacum*; 7. *De "catholica"*. Al final ofrece las notas.

- 414.- GINNEKEN, J. van,** *De ziel van Augustinus en haar God.* Meche-len Het Kompas - Amsterdam, De Spieghel, 1930, 71 pp.

*"We zullen dus eerst met de ziel van Augustinus wat nader kennis moeten maken; en daarna met haren God. Dat beiden voor het menschdom ook thans nog toch wel van eenig belang zijn: wordt dan van onze bespiegeling wellincht nog het batige slot"* (p. 7). Quiere hacer efectivo en el estudio el *"Deum et animam scire cupio"* de Agustín. Y así trata primero del "alma de Agustín" y luego del "Dios de Agustín".

- 415.- LIESHOUT, H. van,** *Wegen van waarheid bij Augustinus,* en *"Studia Catholica"* 6 (1930), 253-288.

Aunque trata de la teoría del conocimiento y de los caminos hacia la verdad, tiene una incidencia en cuanto se expone en estos apartados. Los temas a tratar por el autor aparecen en estas palabras: *"Om dan eenig inzicht te verkrijgen in Augustinus' kennisleer, willen we hier drie punten naar voren brengen: vooreerst langs welken weg begrondt Augustinus de zekerheid in it kennen der waarheid, vervolgens hoe denkt hij zich de zinnelijke waarneming en tenslotte hoe oordeelt hij over het verstandelijk kennen"* (p. 255). Fundamento de la certeza en el conocimiento de la verdad, qué piensa de lo sensible y de la sensación y cómo se desarrolla el conocimiento intelectual. Abundan las citas agustinianas tocando todos los temas del conocimiento y de la verdad, hasta el *sensus interior* de Agustín.

- 416.- OLMI, Gaspare, *Uara Tlieta u tletin Sena- Dramm Mictub mis -sacerdot***—. U migrinb bil Malti minn Patri Bacc.: G. M. Genovese. It-tielet Harga. F'gheluk il XV Centenariu tal meut tu Santu Uistin Iskof u Ductur mill akua tal Cuisia Imkaddsa. Malta, Stamperia ta G. Muscat, 1930, 102 pp.

La traducción directa sería ésta: *Después de treinta y tres años. Drama escrito por el sacerdote — — — y traducido al maltés por el P. — — — — —*. 3ra. Edición. Con ocasión del XV Centenario de la muerte de S. Agustín, Obispo y Doctor de la Iglesia católica. Se trata de una descripción en drama, siguiendo las *Confesiones*, de la vida de *San Agustín hasta su conversión*.

- 417.- REUL, A., *I. St. Augustin und das Sehnen unserer Zeit. II. St. Augustins Entwicklung und Wirken***, en "*Miscellanea Augustiniana*", 523-539:

- 418.- SCHRIJNEN, Joseph, *De ontwikkelingsgang in de taal van Sint Augustinus***, en "*Studia Catholica*" 6 (1930), 330-343.

La lengua es el espejo de la cultura (p. 331: "*Taal is spiegel van kultuur*"). Y habla de la evolución del lenguaje en Agustín: *de purismo, de neologismos, sobre todo, en los Sermones* (p. 333). Que hay evolución en su lenguaje parece claro a los autores y por eso distinguirá: 1. *El período entre la conversión y el bautismo* 387. 2. *Período entre el bautismo y la ordenación sacerdotal*; 3. *Período después de la ordenación sacerdotal*. En éste se irá acercando cada vez más al latín cristiano, del que es representante nato (p. 335). Y estudia esos períodos en el presente artículo.

- 419.- ADAM, Karl, *Die geistige Entwicklung des heiligen Augustinus***. Augsburg, Haas und Grabherr, 1931, 55 pp.

Conferencias pronunciadas con motivo del Centenario de la muerte de San Agustín. Sin gran profundidad, sigue a grandes rasgos la vida de Agustín, poniendo de relieve los momentos de su evolución espiritual, para concluir dejando el mensaje agustiniano: "*Augustin ist nicht tot, Augustin lebt*" (p. 48). De la p. 49 a la p. 55 hallamos las notas a las páginas precedentes. No trata solamente su evolución espiritual, sino también su evolución doctrinal en los temas mayores a que responde el Santo, en especial, la gracia y las relaciones

entre Cristo y la Iglesia. Analiza, pues, su medio filosófico-teológico.

- 420.- **ADAM, Karl**, *Saint Augustin. The Odyssey of His Soul*. Transl. For J. McCaun. London-New York, Sheed and Ward, 1932, 65 pp.

Traducción al inglés del libro anterior.

- 421.- **JANSEN, Bernhardt**, *Die geistige Entwicklung des hl. Augustinus*, en "Stimmen der Zeit" 122 (1932), 61-62.

Presentación de la citada obra de K. Adam.

- 422.- **NEVE, J. L.**, *Augustine. Some Special Phases of Development*, en "Bibliotheca sacra" 89 (1932), 230-245.

- 423.- **HAUGG, Donatus**, *Augustinus Weg zu Christus*, en "Theologie und Glaube" 28 (1936), 28-42.

"Das Leben des heiligen Augustinus ist nichts anderes als die Geschichte seines Christusdranges und seiner Christusflucht. An ihm, dem Unendlichen kam er nicht vorbei. Freilich hatte Augustinus einen leichteren Weg zu Christus als Saulus, der Sohn jüdischer Eltern in Tarsus" (p. 29). Y ese camino en Agustín tiene sus pasos: "Er fühlte sich wie von einem geheimen Magnet hingezogen zu dieser einzigartigen Persönlichkeit: Logos-Christus-Jesus" (p. 29). Las Confesiones pueden muy bien llamarse "das Christusbuch des Augustinus" (p. 29). Examina los pasos, sobre todo el neoplatonismo y Plotino, para concluir: "Christus ist um die Sonne such in Augustins Leben geworden. In den dogmatischen Schriften Augustins erscheint Jesus wie bei Justin und Origenes, nur klarer und tiefer, als der Gottmensch mit zwei Naturen in einer Person, die, aus den Tiefen des einen dreinigen Wesens ewig hervorgebraucht, in der Zeit Mensch ward und als Erlöser, Sündensühner, Satansbesieger, unwergleichlicher Lehrer und Seelenfreund wirkte" (p. 42).

## B. Conversión y problemas concomitantes

- 424.- **MAINAGE, J.**, *La psychologie de la conversion*. Paris, 1925.

- 425.- **BOYER, Charles**, *La conversion de saint Augustin*, en “*La Scuola Cattolica*”, 10 (1927), 401-414.

Es una conferencia y utiliza, dice, sus estudios anteriores. Sigue el relato de las *Confesiones*, describiendo las etapas que deja luego a la luz al final de su trabajo: “*Si l'on s'en tient au fait même de la conversion, je veux dire du retour à la foi et du choix de la vie parfaite, c'est le seul christianisme qui a directement opéré; c'est l'autorité de l'Eglise qui s'est soumis l'esprit d'Augustin; c'est la grâce du Christ, méditée dans les lettres de saint Paul, touchée du doigt dans les résolutions héroïques de tant de chrétiens, implorée humblement et avec larmes, qui a guéri son coeur*” (p. 414). Lo demás, incluido el neoplatonismo mismo, han sido ayudas secundarias e indirectas.

- 426.- **BROWE, P.**, *Die Bekehrung Augustins*, en “*Schweitzer Rundschau*” 30 (1930-1931), 915-928.

- 427.- **BROWE, P.**, *Die Bekehrung Augustins*, en “*Studies in the Renaissance*” 30 (1930-1931), 915-927.

- 428.- **MANUCCI, U.**, *La conversione di S. Agostino e la critica recente*, en “*Miscellanea Agostiniana*” II, 23-47.

- 429.- **SPARROW SIMPSON, W. J.**, *St. Augustine's Conversion*. New York, The Macmillan Co., 1930.

- 430.- **SPARROW SIMPSON, W. J.**, *St. Augustine' conversion. An outline of his development to time of his ordination*. London, SPCK, 1930, 276 pp.

- 431.- **SPARROW SIMPSON, W. J.**, *St. Augustine's Episcopate. A Brief Introduction to his Writings as a Christian*. London, Society for promoting Christian Knowledge. New York, the Macmillan Company, 1944, XIV-144 pp.

Sus capítulos llevan estos titulares. 1. *The christian Layman*; 2. *Priesthood*; 3. *Consecration as Bishop*; 4. *Influence on monastic life*; 5. *Reply to dualist Religion*; 6. *Confessions*; 7. *African Church Division*; 8. *On the City of God*; 9. *On the Holy Trinity*; 10. *The preacher*; 11. *On the necessity of Grace*; 12. *Pelagianism and the Councils of the Church*; 13. *Theory of Predestination*; 14. *Julian of Eclanum*; 15. *Conception of the Church*; 16. *The necessity of*

*Sacraments; 17. Reconciliation through the Death of Christ; 18. Prayer for the Death; 19. The Revision of his Writings; 20. The End.*

432.- **ANÓNIMO**, *La conversión de San Agustín*, en "Criterio" (Buenos Aires) 130 (1930), 268-283.

433.- **MAES, J. D.**, *Augustinus' Bekeering in het Licht der Bekeeringspsychologie*, en "Thomistisch Tijdschrift" 1 (1930), 643-664.

*"We willen immers niet de bekeering van den bisschop van Hippo navestellen -dat werd op wondermooie wijze o. m. gedaan door Bertrand en Papini; maar we zoeken Augustinus' bekeeringsproces te bekijken in het licht der algemeene bekeeringspsychologie, of better nog, der bekeeringstheologie, zoo dat het duidelijk wordt hoe al de hoofdzakelijke bestanddeelen welke, naar de verklaring der godgeleerdheid de echte bekeering samen stellen, op heerlijke wijze in Augustinus bekeering worden aaugetroffen" (p. 643).*

434.- **WILDERBEEK**, *Sint Augustinus Leeraar van't Leven*, en "Thomistisch Tijdschrift" 1(1930), 702-712.

*"Hij kan zeker zijn lezens verbaasd doen staan door zijn verheven gedachten en diepe despiegelingen, maar vooral ook weet hij ze geleidelijk op te voeren -niet alleen het verstand, maar heel de mensch met al zijn strevingen brengt hij tot de hoogten, waarin, hij zelf leeft. En in dit laatste -we zouden het **zijn methode** kunnen noemen-willlen wij de groote Augustinus zien als de Leeraar van het leven" (p. 702).*

435.- **NEGRETE, Eusebio**, *Los derroteros de la fe. Hechos y doctrinas de un gran convertido*, en "Religión y Cultura" 15 (1931), 365-401.

436.- **NOCK, A. D.**, *Conversion. The old and the new in religion from Alexander the Great to Augustine of Hippo*. Oxford, at the Clarendon Press, 1933, XII-309 pp.

Interesante para desprender la idea de conversión y las posibles influencias sufridas, sobre todo, de Apuleyo. El apartado XIV está dedicado a tres tipos de conversión: Justino, Arnobio y Agustín. De Agustín dice: "*For Augustine, as for modern converts, Christianity always in the background; he was haunted by it and sought to find*

*whether it could be intellectually respectable*" (p. XII). Las notas van al final de la obra (pp. 272-302).

- 437.- **GEFFCKEN, J.**, *Augustin Tolle-Lege Erlebnis*, en "Archiv für Religionswissenschaft" 31 (1934), 1-13.

*"Ich denke nicht daran, die subjektive Wahrheit des Erlebnis zu bestreiten; ich möchte hier mer den Versuch machen Augustins Erzählung einen tieferen historischen Hintergrund zu geben, sie in religiöse Stimmungen der Zeit und deren literarische Formgebung hineinzustellen und auch demgemäss von ihm sich abheben zu lassen. Je weiter wir da zu greifen uns bemühen, auch ohne Scheu vor etweigen Exkursen, desto deutlicher wird, hoffe ich, auch zu einigen Nutzen Augustins Gesamterscheinung, das Bild jene wundersamen Szene werden"* (p. 2). Examina el texto de *Confess. VIII, 12*. Agustín es hijo de su tiempo. *"Denn er ist der Einzige, der religiöse Erlebnis oder Wunder nicht ganz unbesehen hinnimmt. Aber der rauschenden Fülle der Legenden und dem allgemeinen Wunderglauben seiner Zeit vermochte auch er natürlich nicht zu gebieten. Dazu war er Rhetor; als solcher musste er jede Erzählung stilisieren; auch das echtste Erlebnis erhielt eine bestimmteformale Prägung. Ein wunderlicher Traum des curialis Curma durchlief dieses Stilmedium. Und das tolle, lege, die Zuflucht zum Bibelorakel ist nur die äussere, die zeitgemässe Form einer plötzlichen, überzeugenden inneren Befreiung"* (p. 13).

- 438.- **BÖHMER, Julius**, *Augustins "Tolle, Lege" in der Bibel*, en "Biblische Zeitschrift" 23 (1935), 58-61.

Contra Geffcken (ver n. anterior), que hace provenir la fórmula de Porfirio "*labe ánáguod*", Böhmer expone su intención. *"Machen wir uns doch klar, dass Augustinus laut seines eigenem Berichts (Conf. 8, 12) damals von der Bibel und ihrer Lesung kam und dass er überhaupt längst in der Bibel, und zwar, wie es scheint, zum Teil wenigsten im Wortlaut der unlängst erschienenen Vulgata der Hieronymus, lebte und webte. Von der Bibel (genauer. Den Briefen des Apostels Paulus) kam er, ebendahin kehrte er wieder zurück. Die Bibel schwebte ihm wie allezeit so damals in Herz und Gedanken"* (p. 60). Proporciona unos cuantos pasajes de la Biblia en los que aparece al menos la idea y las palabras en el juego.

- 439.- GUARDINI, Romano, *Die Bekehrung des Aurelius Augustinus. Der innere Vorgang in seinen Bekenntnissen.*** Leipzig, Hegner, 1935, 294 pp.

El autor se propone una tarea definida y limitada sólo a las *Confesiones* y en consecuencia, con sus inconvenientes. Dos partes principales: I. *Las bases de la interpretación*; II. *La vía y la decisión*. En la Primera estudia “*la confesión, la memoria, la interioridad, el drama interno, el espíritu, el sentido, la religiosidad y el corazón, la vida feliz y la perfección, el eros y el corazón, la sabiduría, la vida feliz y el valor divino, estupor frente a la existencia, creación y providencia, el “paganismo” de Agustín, la madre, el desarrollo de la situación final*”. Y en la segunda analiza: *Infancia, adolescencia y juventud, Roma y Milán, esclarecimientos, la decisión, la vida nueva*.

- 440.- BARDY, Gustave, *La conversion dans les premiers siècles chrétiens,*** en “*L’Année Théologique*” 2 (1941), 206-232.

No trata explícitamente de S. Agustín, al que hace solamente alguna referencia comparativa aquí y allá, por ej. p. 209 y pp. 210-211, y en alguna otra parte. Y escribe así: “*Mais il ne faut pas oublier que le cas d’Augustin est très spécial. Le fils de Patricius et de Monique a grandi dans une atmosphère chrétienne; il a été inscrit dès sa plus tendre enfance, au nombre des catéchumènes, il a failli être baptisé, sur son propre désir, à l’âge de onze ou douze ans; le manichéisme qui l’a si longtemps retenu dans ses filets, était une hérésie chrétienne, en dépit de tous les éléments étrangers qui s’y trouvaieret mêlés. Ce sont là des éléments qui comptent et qui distinguent la conversion de saint Augustin de celle de tant d’autres, intelligents et instruits, venus directement du paganisme à l’Eglise*” (p. 209).

- 441.- MORICCA, Umberto, *La conversione di Sant’Agostino,*** en “*Il Mondo classico*” (Torino) 11 (1941), 232-253.

Una exposición literaria de la conversión de Agustín, basada exclusivamente en las *Confesiones*, cuyo recitado grandioso lo traduce en lenguaje pulcro. “*Quizás sólo alguna de las más poderosas sinfonías de Beethoven o de Wagner podría ofrecer una imagen adecuada a la grandiosidad de aquella concepción. Parece que una fuerza superior a la humana habla por boca de Agustín. El suyo es un espectáculo de belleza estupenda, animada de admirable nobleza de lenguaje, que respira toda la infinita calma paradisíaca, toda la tranquilidad son-*

riente y feliz de un espíritu alegre de la posesión de Dios” (p. 252-253).

- 442.- MANASSE, Ernst Moritz**, *Conversion and liberation*, en “*Review of Religion*” (New York) 7 (1942-1943), 361-383.

Trata el problema de la libertad y del libre albedrío en Agustín y lo hace en especial en las *Confesiones*, que se han estudiado poco a este respecto, dice él: “*But though there are plenty of studies which touch this problem, never –to the knowledge of the author– has it been asked: what exactly are the explicit or implicit assumptions concerning choice and free will in this work?*” (p. 361). Y hace un parangón con Kierkegaard en la interpretación puramente filosófica del fenómeno religioso.

Y en el sumario ofrece estas conclusiones: “1. *La conversión aparece como una liberación de la voluntad y la libertad es el precio inmediato del nuevo convertido*; 2. *Comparándolo con Kierkegaard están acordados en lo esencial y las implicaciones de Agustín parecen más claras (a) Kierkegaard determina las implicaciones materiales del concepto de libertad (es opuesto “being guilt, not necessity”). (b) El análisis de Kierkegaard del concepto de Miedo o temor (“dread”) ofrece una perspectiva comprensiva del status de Agustín antes de su conversión. (c) Para trazar la posibilidad de liberación mirando a la naturaleza del “momento”, Kierkegaard apuntó fuera del horizonte general en que toma lugar la liberación*” (p. 383).

- 443.- SOMERVILLE, James M.**, *The Preludes to Conversion in Philosophy of St. Augustine*, en “*The Modern Schoolman*” (Saint Louis), 21 (1943-1944), 191-203.

Filosóficamente la conversión estrecha el balance entre fe y razón. Agustín no ha despreciado el valor de la inteligencia en la conversión y en su proceso. Estudia el autor: “I. *Fe y razón*; II. *Conversión: el proceso: disposición del buscador - Creencia en Dios - Hacerlo a través del oído- La búsqueda de la verdadera fe - La búsqueda de un líder con autoridad*; III. *El lugar de la razón*; IV. *Fe inteligente*; V. *Gracia*”.

### C. Después de la conversión

- 444.- **GUZZO, Augusto, Agostino: Dal "Contra Academicos" al "De vera religione".** (Il pensiero moderno, XX). Firenze, A. Vallecchi, 1925, XI-158 pp.

Trata de exponer los escritos agustinianos comprendidos en ese período y lo hace bajo estos títulos: "I. La verdad. II. La vida feliz; III. El orden del universo; IV. Orientaciones; V. Inmortalidad y espiritualidad del alma; VI. Estudios bíblicos; VII. El origen del mal; VIII. Profesión de fe. A partir del *De vera religione* toma un curso especial, piensa el autor, la ideología agustiniana.

- 445.- **TOURCHER, Francis E., Saint Augustine - His preparation for the priesthood,** en "The Ecclesiastical Review" (Philadelphia), 97 (1937), 133-144.

Se basa de modo especial para este tema en la *Epist. 21*, en los *Sermones 355 y 356* y en algunos datos comunes de otros escritos. Se limita casi a traducirlos.

- 446.- **GARVEY, Mary Patricia, Saint Augustine: Christian or Neoplatonist? From his retreat at Cassiciacum until his ordination at Hippo (A Dissertation).** Milwaukee, Marquette University Press, 1939, VII-2567 pp.

La obra dividida en siete capítulos se realiza en este orden: I. *Literatura sobre el problema de la conversión cristiana de S. Agustín*; II. *Criteria - significación de conversión, cristianismo y neoplatonismo con sus doctrinas fundamentales*; III. *En Cassiciacum*: estudia aquí las obras escritas en este tiempo y lo mismo hace en los capítulos siguientes: IV. *En Milán*; V. *En Roma*; VI. *En Tagaste*. Desde el *De beata vita* hasta el *De vera religione* con las *Cartas* que escribió en ese tiempo. En el cap. VII da la conclusión engranada en estos puntos. A. *Evidencias de cristianismo*, B. *Desarrollo o evolución en el pensamiento de Agustín*; C. *Tendencia a hablar en términos neoplatónicos*; D. *Cristianismo, "no una superestructura del helenismo"*.

- 447.- **BUONAIUTI, Ernesto, Pelagio e l'Ambrosiastro (per la storia del dogma del peccato originale),** en "Ricerche religiose" 4 (1928), 1-17.

Da por supuesta y probada la influencia decisiva del *Ambrosiaster* sobre Agustín y lo pone aquí en relación con Pelagio, sobre todo en la interpretación del cap. 5 de la Epístola a los Romanos. La última conclusión es ésta: “*Que la doctrina realística de la culpa de origen y de la redención –presupuesto de la iniquidad inicial de la constitución social y de sus instituciones, prospectiva de su cancelación final– es la transposición en sede religiosa del sueño humano de la liberación universal en la igualdad y en la paz. El Isaac (Ambrosiaster) convertido, intérprete fiel de San Pablo, es también el último milenarista de Occidente*” (p. 17). Y refiriéndose a Agustín escribe: “*C’è caso di costatare che, come per l’ecclesiologia, così per la antropologia e soteriologia, Agostino è molto meno originale di quanto non si pensi. Nella fattispecie noi ci proponiamo di dimostrare che polemizzando con Pelagio, egli non ha fatto altro che costituirsi avvocato paladino dell’Ambrosiastro, al cui commento paolino, il monaco scotto aveva contrapposto il proprio, e da cui invece l’ipponese aveva così largamente e diffusamente attinto*” (p. 3-4). Y en su tesis de 1916 se refería a la metáfora más usada en ambos y a ella se avenía (p.4).

- 448.- JÄNTSCH, Josef, *Führt der Ambrosiaster zu Augustin oder Pelagius?*, en “*Scholastik*” 9 (1934), 92-99.**

“*Wenn wir nun den Ambrosiaster selbst befragen, was er über die Adamssünde und ihre Folgen für die Menschheit denkt, so können wir hoffen, genügend Elemente in die Hand zu bekommen, die, folgerichtig zu Ende gedacht, entweder zu Augustinus oder zu Pelagius führen müssen*” (p. 94). Estudia los puntos en el *Ambrosiaster* y concluye diciendo: “*Abschliessend lässt sich demnach sagen: Die vom leibliche Tod der Menschen und des sittlichen Schwächung als der Folge der Sünde des ersten Menschen und die Lehre von der Fortpflanzung einer von Adam kerkommenden Sündhaftigkeit, die wenn sie auch nicht die Seele erfasst, dennoch die Menschen als Sünder geboren werden lässt, setzen den Ambrosiaster in direkten Gegensatz zum Pelagianismus und zeigen, dass auch in Norditalien die augustinisch-katholische Gnadenlehre vor Augustinus und darum unabhängig von ihm machtvolle Vertreter zählte*” (p. 99).

- 449.- MARTINI, Coelestinus, *Ambrosiaster. De autore, operibus, theologia*. (Pontificium, Arhenaem Antonianum, Facultas Theologica. Theses ad Lauream, 21). Romae, Pont. Athen. Antonianum, 1944, XV-231 pp.**

*Certum est, in primis, Ambrosiaster non realem influxum tum in Pelagium tum in Augustinum exercuisse*". Y piensa, en contra el parecer del P. Casamassa que además del *Comentario*, Agustín tuvo en sus manos las "*Quaestiones*" (p. 45). San Agustín viene a su pluma en otras contadas ocasiones.

## VI. APORTACIÓN DE LOS ERRORES, CISMAS O HEREJÍAS

### A. Maniqueísmo. Neo-maniqueísmo

**450.- WALDSCHMIDT, Ernst - LENTZ, Wolfgang**, *Die Stellung Jesu in Manichäismus. Mit 4 Tafeln. (Abhandlungen der deutschen Akademie der Wissenschaften Philos. - histor. 1926. Bd. 4)*. Berlin, Walter de Gruyter & co., 1926, 131 pp.

**451.- WESENDOK, O.**, *Zum Ursprung der Manichäismus*, en "*Ephemerides Orientales*" 30 (1926), 1-19.

**452.- PETERSON, Erik**, *Jesus bei den Manichäern*, en "*Theologische Literaturzeitung*" 53 (1928), cols. 241-250.

Resumen y presentación de la obra de Ernst Waldschmidt - Wolfgang Lentz, antes citada, congratulándose por la seriedad del trabajo. Agustín es citado como confirmación en algunas ocasiones.

**453.- TROTTI, Giovanni**, *Il manicheismo*, en "*Studium*" 26 (1930), 711-716.

Qué es el maniqueísmo, según lo siente Agustín y cómo ha sostenido él la polémica contra sus errores teológicos.

**454.- TONDELLI, L.**, *Mani. Rapporti con Bardesane. S. Agostino. Dante*. Milano, 1932.

Una presentación en "*Revue Biblique*" 12 (1933), 618-619.

**455.- TERZI, C.**, *Il problema del male nella polemica antimanchea di S. Agostino*. Udine, Istituto delle Edizioni Accademiche, 1937, 114 pp.

**456.- PETREMENT, Simone**, *Le dualisme dans l'histoire de la philosophie et des religions. Introduction à l'étude du dualisme platonicien*,

*du gnosticisme et du manichéisme* (La montagne sainte. Geneviève, 5). Paris, Gallimard, 1946, 131 pp.

- 457.- **PETREMENT, Simone**, *Essai sur le dualisme chez Platon, les gnostiques et les manichéens* (Thèse pour le Doctorat ès lettres présentée à la Faculté des Lettres de l'Université de Paris). Paris, Press Universitaires de France, 1947, 354 pp.

San Agustín es citado muy poco, pero el tema se relaciona plenamente con él, sea en lo platónico, sea en lo maniqueo. “*Saint Augustin est source d’hérésies, et l’Eglise paraît s’en défier, comme de Platon*” (p. 331). Y en la nota 61 se lee: “*Él (Agustín) ha inspirado no solamente la herejía de Lutero y la de los jansenistas, sino más antiguamente en el siglo IX, la del malogrado Gotescalco*”.

- 458.- **PUECH, H. C.**, *Le manichéisme, son fondateur, sa doctrine*. Paris, 1949.

- 459.- **ROCHÉ, Deodat**, *Saint Augustin et les manichéens de son temps*, en “*Cahiers d’études cathares*” 1-2 (1949), 21-50.

“*Podríamos, pues, a priori tomar la misma libertad al respecto de sus afirmaciones sobre los maniqueos. Pasaremos por la prueba de paciencia que necesitan los desarrollos en que se permite avanzar con demasiada retórica. Trataremos de esclarecer a través de sus críticas y comparando con otros documentos los textos que ha citado, el maniqueísmo tal cual ha sido en realidad y después pondremos de relieve los principios que ha podido encontrar pasando por el neoplatonismo*” (p. 21). Estudia la *Epistola Fundamenti*, el Poema Babilónico de la creación, los “capítulos” maniqueos. Hace el “comentario filosófico sobre la naturaleza del mal –existencia y actividad sustancial del mismo– origen del mal-problema de la libertad - las vías de salvación”, concluyendo con “*el maniqueísmo de S. Agustín*” (pp.48-50).

## B. Donatismo

- 460.- **PINCHERLE, Alberto**, *Da Tichonio à Sant’Agostino*, en “*Ricerche religiose*” 1 (1925), 443-466.

461.- **PINCHERLE, Alberto**, *L'ecclesiologia nella controversia donatista*, en "Ricerche religiose" 1(1925), 35-55.

462.- **ROSTAN, Carlo**, *Il cristianesimo nel IV secolo: Il primo appello al braccio secolare*, en "Nuova Rivista Storica" 12 (1928), 384-403.

Se limita, sobre todo, a Fírmico Materno y su apologética y crea el ambiente para conocimiento del cristianismo en el siglo IV.

463.- **POPE, Hugh**, *The donatist schism and how it was met by St. Augustine*, en "The Church". *Papers from the Summer School of Catholic Studies held at Cambridge, August 6-15, 1927*, edited by C. Lattey, S. J. London, Burns and Oates, 1928, 213-229.

464.- **BAKEL, H. A. van**, *Tyconius, Augustinus ante Augustinum*, en "Nieuw Theologisch Tijdschrift" 19 (1930), 36-57.

Breve historia de Ticonio, recogiendo los testimonios, siempre elogiosos, de Agustín sobre él y estudia las relaciones doctrinales entre ambos, admitido por los textos que Agustín ha conocido y usado la obra de Ticonio. Sobre todo se detiene en el análisis de *civitas Dei* y *civitas diaboli* en uno y otro, o sea "pars dextra" o *sancti* y "pars sinistra" o "mali", y en la escatología o recapitulación final.

465.- **CAYREL, Pierre**, *Une basilique donatiste de Numidië*, en "Mélanges d'archéologie et d'histoire" 51 (1934), 114-142.

Descubrimiento y descripción de una basílica donatista entre Khenchela y Tebessa, en Ksar-el-Kelb. Describe el plano, la decoración y las inscripciones que se hallaron con ilustraciones de la misma.

466.- **SAUMAGNE, Ch.**, *Ouvriers agricoles ou rodeûrs de celliers? Les Circoncelions d'Afrique*, en "Annales d'Histoire économique et sociale" 6 (1934), 351-364.

Sólo de interés general para la interpretación del "circum cellas" de Agustín y de sus diatribas. Serían los "messores" que luego se dedicaban a contar cuentos *circum cellas*, sin morada fija.

467.- **ROETHE, Gerwin**, *Zur Geschichte der römische Synoden im 3. und 4. Jahrhundert*, en "Geistige Grundlagen Römischer Kirchenpoli-

*tik*". (Forschungen zur Kirchen- und Geistesgeschichte, 11). Stuttgart, W. Kohlhammer, 1937, VI-123 pp.

El *Excursus III* (pp. 118-123): "*Augustinus und das "Dossier du Donatisme"*". Contra la tesis de Duchesne.

- 468.- NICOTRA, Giuseppe, *Questione e controversia battesimale.*** (Thesis, Pont. Univ. Greg.). Romae, 1938, XVII-188 pp. dactilografiada.
- 469.- NICOTRA, Giuseppe, *Dottrina sacramentaria ed ecclesiologica presso i Donatisti,*** en "*La Scuola Cattolica*" 70 (1942), 141-147, 227-236, 303-314.
- 470.- NICOTRA, Giuseppe, *Dottrina sacramentaria ed ecclesiologica presso i Donatisti.*** Venegono Inferiore, La Scuola cattolica 1942, 36 pp.  
Esta es una impresión aparte de los artículos anteriores y extracto de la tesis que llevaba por título lo expresado. Desarrolla en los diversos artículos los temas siguientes con citas en su mayor parte de Optato y de Agustín: *El ministro de los sacramentos, Las notas de la Iglesia –unidad, catolicidad, santidad, apostolicidad–, las dotes de la Iglesia.* Al final trata la Iglesia y los sacramentos con un cuadro de conjunto en la doctrina donatista.
- 471.- PINCHERLE, Alberto, *Due postille sul donatismo,*** en "*Ricerche religiose*" 18 (1947), 160-164.

Autenticidad de la carta de los obispos orientales del Concilio de Sardica, conservada en su texto latino por S. Hilario, defendida también por Bardy contra Zeiller y esto lo observa Pincherle ya que la había defendido en 1925. La segunda versa sobre un sermón relativo a una fiesta del ciclo natalicio, publicado por primera vez por Morin y atribuida por Capelle a Optato, mientras que Pincherle le daba un origen donatista, proponiendo ahora y aquí que se trataría de un Optato donatista, obispo de su secta, que realmente ha existido.

### C. Pelagianismo. Semipelagianismo

- 472.- **D'AMATO, Antonio**, *S. Agostino e il vescovo pelagiano Giuliano*, en "Anuario del R. Linceo-Ginnasio "Pietro Colette" di Avellino per anno scolastico 1928-1929», 54-75. Avellino, Tip. Pergola, 1930.
- 473.- **D'AMATO, Antonio**, *S. Agostino e il Vescovo pelagiano Giuliano*. Avellino, Tip. Pergola, 1930, 74 pp.

Quiere "reevocar las dos figuras, la de S. Agustín y la de Julián" (p. 54). Sus temas aparecen así: 1. *La patria*. 2. *La juventud, los estudios, el matrimonio*. 3. *Obispo*. 4. *Julián y el pelagianismo*. 5. *El destierro, S. Agustín, Julián y el pelagianismo*. 6. *Las obras nuevas reivindicadas a Julián*. 7. *La doctrina y la cultura clásica de Julián*.

- 474.- **SMITH, Alfred J.**, *Pelagius and Augustine*, en "Journal of Theological Studies" 31 (1929-1930), 21-35.

"I felt at the time that Pelagius's debt to Augustine was much greater than I had shewn, and I began by comparing him with Augustine's *De diversis quaestionibus ad Simplicianum*, a work assigned to A. D. 397. The results of the comparison, thought not striking, were encouraging, and I compiled from Migne a list of forty-six works produced by Augustine prior to the completion of Pelagius's commentary in 409. My culling does not leave me with the necessary time and energy for sustained research, but at intervals in the past decade I have read, sometimes rather cursorily, through these voluminous writings and the results are presented in the article which follows" (p. 21). Sigue la comparación de textos agustinianos y de Pelagio de varias obras.

- 475.- **NEVEUT, E.**, *Rôle de Saint Augustin dans les controverses pélagiennes. Analyse de ses Ecrits*, en "Divus Thomas" (Piacenza), 33 (1930), 29-59.

Estudia y analiza las obras antipelagianas de Agustín en las que éste pretende defender la doctrina de la Iglesia. El análisis es sumario y sucinto. Al final da la lista cronológica de los escritos de Agustín contra la herejía pelagiana (p. 57-59).

- 476.- **SMITS, C.**, *Ephese en het Pelagianisme*, en "Studia Catholica" 7 (1931), 446-456.

Agustín es citado, sin transcendencia, en pp. 453-455. Se proponía: “*Daarom bespreken we 1° de geschiedenis en voorgeschiedenis van het concilie in verbaud met het Pelagianisme, 2° het doctrinair verbaud tusschen beide dwalingen*” (p. 446).

- 477.- SMITS, C.,** *De heilige Augustinus en de commentarr van Pelagius op de brieven van St. Paulus*, en “*Studia Catholica*” 8 (1931-1932), 93-109.

“*Voornamelijk is het verre van eenvoudig het getuigenis van Augustinus naar juiste waarde te schatten. Hierop un willen wij hier nader ingaan daar een nauwkeurige bestudeering behalve soor de authenticiteit van het geschrift ook van belang is voor de geschiedenis van het Pelagianismus en voor de kennis van Augustinus, optreden en mentaliteit*” (p. 93-94). Estudia los diversos períodos para dar con la fecha aproximada del *Comentario*, concluyendo que es “*absolutamente seguro que Pelagio ha escrito un comentario a las Epístolas de S. Pablo*”. Las citas se hallan en Agustín y en Mario Mercator.

- 478.- GONSETTE, M.,** *Les directeurs spirituels de Démétriede. Épisode de la lutte antipélagienne*, en “*Nouvelle Revue Théologique*” 60 (1933), 783-801.

Figuraban entre ellos S. Jerónimo y Pelagio, entrando luego a tallar S. Agustín. El autor expone las ideas contenidas en las *Epístolas* o en los pequeños tratados escritos para ella y en especial se detiene en Pelagio y en el descubridor de su “*dirección de conciencia sospechosa y peligrosa*”, Agustín.

- 479.- GUZZO, Augusto,** *Agostino e il sistema de la grazia*. Torino, Edizioni de “L’Erma”, 1930, 130 pp.

- 480.- GUZZO, Augusto,** *Agostino contra Pelagio*. Torino, 2da. Ediz., edizioni de “L’Erma”, 1934, 238 pp.

Se une al libro anterior y “*cerco ora di far lo stesso pei trattati, i sermoni, le epistole degli ultimi diciotto anni della vita di Agostino*”. Así hablaba en el prólogo a la primera edición de 1930. Ahora haciendo historia de aquel librito, dice: “*De todos modos, he cambiado el título. Visto que el “sistema de la gracia” había suscitado fáciles e ininteligibles fricciones, aun de hombres inteligentes y de elevados y severos estudios, he dado al trabajo el título rigurosamente histórico que*

*le conviene: "Agostino contra Pelagio"* (p. 5). Su intención fue hacer, sobre todo, un trabajo histórico (ib.). Poniendo aparte el largo Prólogo (pp. 5-42) a esta segunda edición y los índices finales, la obra presenta el esquema de la anterior, aunque más desarrollado en algunos puntos. He aquí sus capítulos: *Introd. La gracia en los primeros escritos agustinianos. I. Bautismo, pecado original y gracia. II. Contra Pelagio y Celestio. III. Condenas de Concilios y de Papas; IV. La acusación de maniqueísmo. V. Los monjes de Adrumeto. VI. Los semipelagianos de Galia.* En la conclusión surge la pregunta sobre el "pesimismo" o el "optimismo agustiniano".

- 481.- COMELIAU, J.,** *À propos de la prière de Pélage*, en "Revue d'histoire Ecclésiastique" 31 (1935), 77-89.

Los autores apenas han mencionado la oración de Pelagio "y, no obstante, la plegaria de Pelagio ofrecía materia para un estudio interesante, porque la oración pelagiana y la herejía del monje bretón se esclarecen mutuamente" (p. 77). La autenticidad está garantizada por tres testimonios que no ejercen influjo ninguno el uno en los otros (p.78). Examina los *Gesta* del Concilio de Dióspolis, el testimonio de Agustín y el de Jerónimo. Tras el estudio de la oración, "concluimos: El concepto de la oración, contenido en el texto que se ha relacionado con Pelagio y que es de él, es el corolario de toda la doctrina teológica atestiguada por sus obras más auténticas, como sus glosas sobre san Pablo y su carta a Demetriades; está en armonía perfecta con la nota enteramente estoica que se encuentra en él y en sus seguidores" (p. 89).

- 482.- PLINVAL, George de,** *Pélage et les premiers aspects du Pélagianisme*, en "Revue des Sciences Philosophiques et Théologiques" 5 (1936), 429-458.

En la historia que narra ocupan puestos de honor los escritos de Agustín. En la dirección de Juliana piensa De Plinval que se trata "de una simple divergencia de visión relativa a la formación religiosa que convenía dar a una adolescente. Son dos concepciones del cristianismo que se enfrentan: una ve en la religiosa, sobre todo, el florecimiento de las virtudes humanas, la otra reconocía esencialmente la acción de una gracia sobrenatural que transforma, eleva y santifica la naturaleza que desfallece" (p. 458).

- 483.- **DEMPSEY, John J.**, *Pelagius's Commentary on Saint Paul. A theological study*. Rome, Pont. Univ. Gregoriana, 1937, 96 pp.

En la primera Parte expone la controversia pelagiana (pp. 5-23), siguiendo los textos agustinianos y narrando las doctrinas de Pelagio. En la segunda habla del *Comentario de Pelagio a las Epístolas del Apóstol Pablo*, tratando en ellos los temas principales: pecado original y actual, –gracia, la palabra y su significado, gracia actual y gracia habitual– mérito y predestinación-salvación por medio de Cristo.

- 484.- **SCHNITZER, Giuseppe**, *Orosio e Pelagio*, en “*Religio*” 13 (1937), 336-343.

Se ponen a contribución plenamente los escritos de Agustín. Cuenta el Sínodo de Jerusalén que Orosio hizo juntar a Juan de Jerusalén, apoyado también por Jerónimo. Orosio había sido enviado por Agustín. “*In conclusione, il racconto d’Orosio intorno al Sinodo diocesano di Gerusalemme è stato scritto “cum ira et studio” e deve essere consultato colla massima prudenza*” (p. 343). Y el relato aparece en *De gestis Pelagii* de Agustín.

- 485.- **BARDY, Gustave**, *Les répercussions des controverses théologiques des Ve. et Vie. siècles dans les Eglises de Gaule*, en “*Revue d’histoire de l’Eglise de France*” 24 (1938), 23-46.

Agustín apenas aparece.

- 486.- **MARTINI, Coelestinus**, *Quatuor fragmenta Pelagii restituenda*, en “*Antonianum*” 13(1938), 293-334.

Se cita a Agustín, cuando refiere alguna de las obras que Martini restituye a Pelagio, por ej. p. 318, en especial. De poco interés para Agustín.

- 487.- **RAHNER, Karl**, *Augustin und der Semipelagianismus*, en “*Zeitschrift für katholische Theologie*” 62 (1938), 171-196.

“*Darum ist auch der ganze Kampf schon vorgebildet in dem, was sich noch zu Lebzeiten Augustins ereignete in dem, was wir aus seinen Schriften über seine und seiner Gegner Lehre erfahren. Diese*

*Ereignisse und diese Lehren sollen hier kurz dargestellt werden*" (p. 171). Programa que realiza en dos apartados.

- 488.- **PLINVAL, Georges de**, *Le problème de Pélagie sous son dernier état*, en "*Revue d'Histoire ecclésiastique*" 35 (1939), 5-21.

Vuelve sobre el problema de la autenticidad de los escritos de Pelagio y hace un resumen de las investigaciones hasta ese momento, en especial sobre el *De vita christiana*. "*Pelagio **antequam proderetur haereticus**, fue también un "doctor" en la Iglesia, cuya dirección espiritual buscaban las almas apasionadas de fervor*" (p. 5). Se relaciona con el artículo citado de Martini y que llega a su conocimiento cuando tenía redactado ya éste.

- 489.- **PLINVAL, Georges de**, *Pélagie. Ses écrits, sa vie et sa réforme. Étude d'histoire littéraire et religieuse*. Lausanne, Payot, 1943, 431 pp.

Hace una recensión amplia del mismo PERLER, O., en "*Divus Thomas*" (Fribourg), serie III, 24 (1946), 113-116).

- 490.- **BIRCH, Austin H.**, *A fifth-century apostle of free will*, en "*The Hibbert Journal*" (London), 46 (1947-1948), 56-62.

Pelagio se alza a favor del libre albedrío y a él somete todas sus tesis, sean el pecado o la necesidad de la gracia. La herejía de Pelagio consiste en erigir en caso principal lo que es únicamente excepción, haciendo de ésta la regla (p. 62). Agustín se pone a contribución en este trabajo.

- 491.- **RIVIÈRE, Jean**, *Hétérodoxie des Pélagiens en fait de Rédemption?*, en "*Revue d'Histoire ecclésiastique*" 41 (1946), 5-43.

"*Bastante comúnmente, cabe los historiadores mejor cualificados, la manera cómo el pelagianismo ha concebido la gracia, lo ha colocado en oposición más o menos formal con la doctrina católica de la Redención*" (p. 5). Examina a este propósito una serie de autores. Los protestantes tienen esa visión, "*pero, en los medios católicos, sobre todo, la heterodoxia del monje bretón en la materia es como una suerte de axioma que no se discute*" (p. 7). Sin embargo, en el siglo XIX se discutió (p. 8) y por eso vuelve sobre el tema ahora con 1. Testimonio de San Agustín; 2. Declaración de Pelagio: Comentario de San Pablo. 3. Declaración de Pelagio: Tratados de moral cristiana.

*“Entre los historiadores que imputan a Pelagio reducir todo el valor de la obra de Cristo a la de un ejemplo y aquel que ha abogado por su inocencia contra sus nuevos demonios, un examen no menos imparcial y más completo del caso da enteramente la razón a este último”* (p. 43). Con San Agustín la controversia se había mantenido en el terreno en que sus adversarios la situaban, *en cambio parece Casiano el responsable de una primera desviación* (p. 42).

Para Agustín aparece sumamente interesante la conclusión del punto primero que nos sitúa plenamente en el problema de la gracia ontológica y de la gracia actual. Dice así Rivière terminando el estudio del Hiponense: *“Redemption de nos péchés par la foi au Christ dont le baptême nous applique le bénéfice et que personne alors n’aurait voulu dissocier du mystère de la croix: sur cette donnée fondamentale du christianisme il n’y avait pas la moindre hésitation. Mais la question était de savoir si à cette “grace” initiale de justification, réalisée une fois pour toutes, d’autres ne devaient pas être jointes au jour le jour sous la forme de “secours” supplémentaires ou de “remèdes quotidiens” destinés à conserver et pour ainsi dire monnayer la précédente, de manière à nous retenir sur les pentes de la rechute, ou bien, au contraire, si le pécheur était désormais capable de se suffire sans cela. Pelage fut condamné pour avoir obstinément répondu non à la première de ces alternatives et, par voie de conséquence, oui à la seconde. Il n’y eut jamais autre chose dans son case et il n’y a rien de plus dans la relation ou la discussion que l’oeuvre abondante de l’évêque d’Hippone en a transmise à la posterité”* (pp. 21-22).

- 492.- PLINVAL, Georges de,** *Essai sur le style et la langue de Pélage, suivi du traité inédit “De induratione cordis Pharaonis”* (Texte communiqué par Dom G. Morin). (Collectanea Libr. de l’Université Friburgensin). Fribourg (Suisse) 1947, 214 pp.
- 493.- BARDY, Gustave,**  *Grecs et latins dans les premières controverses pélagiens,* en *“Bulletin de Littérature Ecclésiastique”* 49 (1948), 3-20.

Hace un recuento de los autores que directa o indirectamente han intervenido en la controversia, deteniéndose, no con exceso, en Agustín, que apelará también a la tradición griega, sobre todo en la última época.

- 494.- **CHÉNE, Jean**, *Que signifiaient "Initium fidei" et "Affectus credulitatis" pour les semipélagiens?*, en "*Recherches de science religieuse*" 35 (1948), 566-588.

Fundado principalmente en la obra agustiniana, conduce su trabajo por diversas veredas y llega a esta conclusión: "*En realidad, pensamos haber establecido, que el **affectus credulitatis** era, en la lengua semipelagiana, la fe (fe-creencia y fe-confianza, como hemos tratado de explicarlo), al igual que el **affectus charitatis** era y es la caridad. Y el **initium fidei** era, amén de la fe, todo el complejo moral y religioso que provoca en un alma volcada hacia Dios y que prepara a ésta a ser justificada por el don infuso de la caridad. El **augmentum fidei**, la **fides integra** parece haber sido desde entonces la transfiguración o el perfeccionamiento que adviene a esta fe inicial, así comprendida, por la gracia de la justificación. Así, el error semipelagiano sobre la preparación a la salvación estaba más extendido y era más grave de lo que comúnmente se dice*" (p. 588).

#### D. Arrianismo

- 495.- **ZEILLER, Jacques**, *L'arianisme en Afrique avant l'invasion vandale*, en "*Revue historique*" 173 (1934), 535-540.
- 496.- **BARDY, Gustave**, *L'Occident en face de la crise arienne*, en "*Irénikon*" 16 (1939), 385-424.
- 497.- **BARDY, Gustave**, *L'Occident et les documents de la controverse arienne*, en "*Revue des Sciences religieuses*" 20 (1940), 28-63.

Cita a Agustín para decirnos que la Carta de los obispos del Concilio de Sardica, dirigida a los obispos occidentales, era conocida en Africa (p. 47).

- 498.- **GHELLINCK, Joseph de**, *En marge des controverses ariennes. Quelques allusions à des écrits disparus. Réminiscences d'écrits d'adversaires*, en "*Miscellanea historica in honorem Alberti De Meyer, Universitatis oppido Lovaniensi iam annos XXV professoris*. (Université de Louvain, Recueil de travaux d'histoire et de philologie, série III, 22) I, 159-180. Louvain, Bibliothèque de l'Université, 1946, 2 vols., XLII-1362 pp.

**E. Priscilianismo y Nestorianismo**

- 499.- **DAVIDS, Johannes Alphons**, *De Orosio et sancto Augustino Priscillianistarum adversariis. Commentatio historica et philologica.* Hagae Comitum, A. Govers, 1930, 301 pp.

Un examen diligente del priscilianismo y, sobre todo, de su historia y sus adversarios. Sus temas son los siguientes: *Proemio: De Orosii vita. I. De Priscillianismi historia. II. De Priscillianistarum doctrina. III. De Orosii ad Augustinum commonitorio. IV. De sancti Augustini sententia.* De gran interés.

- 500.- **TRAPÉ, Agostino**, *Un caso de nestorianismo prenestoriano en Occidente resuelto por San Agustín*, en "La Ciudad de Dios" 155 (1943), 45-67.
- 501.- **TORRES RODRÍGUEZ, C.**, *Los siete libros de Historia contra los paganos de Paulo Orosio*, en "Cuadernos de estudios gallegos" 2 (1948), 23-48.