

## Libros

---

### Sagrada Escritura

SCHMIDT, Werner H., *Das Buch Jeremia. Kapitel 21-52.* (= Das alte Testament Deutsch 21). Vandenhoeck & Ruprecht, Göttingen 2013, 25 x 17 cm. X-342 p.

En su tiempo presentamos el primer tomo del comentario en esta misma revista (2008, p.426-427). Ya anotábamos allí la toma de posiciones de autor sobre Jeremías que se adhiere a la hipótesis de Thiel, a saber que el libro sufrió una redacción deuteronomista. Pero Schmid no se interesa por las sucesivas etapas. En esta segunda parte menos aún. Comienza sin más con el comentario sobre las secciones en que distribuye el libro. El autor da cuenta de que ha consultado ampliamente la bibliografía existente, que se nota rápidamente. Es importante señalar que no discute sus opiniones con los demás autores en el curso del comentario. Las líneas fuertes del comentario son el contenido doctrinal y religioso del libro en detrimento de la crítica textual (a veces cita las variantes de los LXX) y literaria. Ello no quiere decir que el autor desconozca que en el libro se advierten diversas capas o estratos. Las señala atinadamente y ello porque hace un examen minucioso del texto tratando de fijar la idea que se puede extraer. Para ello atiende al contexto y a otros textos del mismo Jeremías y en menor medida de los otros libros del A.T. Llama la atención la nitidez con la que refleja el pensamiento del texto en contraposición con las tomas de posición de los otros competidores, como eran los profetas, los sacerdotes o los reyes. En todo caso en este momento no se fija si su opinión coincide con la de otros autores. No obstante las opiniones ajenas las conoce y se advierten. Al comienzo de las colecciones, que en libro de Jeremías se advierten fácilmente, el autor interrumpe el comentario e incluye observaciones sobre la colección de que se trata. Es en estos lugares donde se encuentra una exposición más detenida doctrinalmente. En esa especie de *Excursus* el autor extiende la mirada a otras partes del Jeremías estrechamente relacionadas. Ello contribuye a hacerse una idea más profunda del mensaje del libro en su totalidad. Dada su amplitud y la riqueza de sus observaciones, será imprescindible para los que estén interesados en conocer el mensaje de un gran profeta, a quien le tocó vivir en una época, extremadamente convulsa.—  
C. MIELGO.

DIETRICH, Walter / MATHYS, Hans-Peter / RÖMER, Thomas / SMEND, Rudolf, *Die Entstehung des Alten Testaments* (= Theologische Wissenschaft). Stuttgart, Kohlhammer 2014 23 x 16 cm. 594 p.

En 1978 Rudolf Smend publicó una introducción al A.T. con el mismo título que lleva éste. Llegó a tener 4 ediciones. La última fue del 1989 que naturalmente ahora está excesivamente anticuada. Ésta edición que ahora aparece no puede llamarse una quinta edición; es un libro nuevo, aunque lleve el mismo título. Aquí ya escriben 4 autores. Al lado de R. Smend, que diserta sobre el canon, versiones, libros deuterocanónicos o apócrifos, Thomas Römer lo hace sobre el Pentateuco, W. Dietrich, sobre los profetas anteriores y posteriores

y H. P. Mathys sobre la tercera parte del Canon que es más heterogénea. Los autores son especialistas en la parte del canon sobre la que escriben. Aunque el libro tenga el título de *Origen del A. T.*, no tratan los autores del las posibles o hipotéticas etapas anteriores a los textos que hoy tenemos, sino que parten del texto tal cual hoy está y se esfuerzan en averiguar los estratos anteriores del texto actual señalando el crecimiento. Lo interesante es que esta introducción se presenta plenamente actualizada. Puede competir y de hecho lo hace con la *Einleitung des Alten Testament*, (E. Zenger y otros), que ya va por la 8ª ed. (2012) y pertenece a la misma editorial. Sin duda son las mejores introducciones que hay en el mercado. Es una pena que ninguna editorial española se atreva a traducirla, aunque la inversión sería menor que la necesaria para adquirir los derechos de la versión de la obra de Zenger. Llamamos la atención sobre la segunda parte que trata del Pentateuco que ha escrito T. Römer. Es muy completa en la presentación de las opiniones que se expresan sobre esta cuestión tan difícil, desde el momento en que se ha abandonado la Nueva Hipótesis Documentaria. Es notable el equilibrio que el autor manifiesta tratándose de una cuestión tan debatida. Es también atractiva la tercera parte que versa sobre los profetas anteriores y posteriores. Sobre los primeros, las páginas dedicadas a la obra deuteronomista son lúcidas. Si en tiempos anteriores se había aceptado pacíficamente la opinión de M. Noth, hoy el consenso se ha roto y otras hipótesis han saltado a la palestra. Sobre los profetas posteriores sigue la línea hoy ampliamente aceptada de que la atención debe ser dirigida al libro que es lo único que está a nuestro alcance. La personalidad del profeta queda en la penumbra. Igualmente en lo que se refiere a la tercera parte del Canon, en particular a los salmos se percibe un tono actual. No se ve a los salmos como piezas separadas sino como un libro en el que han confluído diversas colecciones anteriores. Mucho material se ofrece en el libro para aprender. Se entera el lector de las nuevas corrientes exegéticas. Como es un libro dirigido preferentemente a estudiantes, en cada tema se antepone una bibliografía abundante y actualizada.- C. MIELGO.

SCHMID, Konrad, *Gibt es Theologie in Alten Testament?. Zum Theologiebegriff in der alttestamentlichen Wissenschaft* (=Theologische Studien 7). Theologischer Verlag, Zürich 2013, 21 x 14 cm. 147 p.

A primera vista causa extrañeza el título del libro. Preguntarse si existe teología en el AT parece un contrasentido, que desaparece si se lee con atención el subtítulo. Lo que está en juego es qué debe entenderse por teología, que no ha tenido un significado unívoco. Se ha comprendido en sentido canónico, lo que equivale a exponer la fe de Israel como un valor no solo para Israel sino también lo que significa para nosotros hoy. También puede exponerse la teología del A. T. como una historia de las creencias de Israel. En este caso la teología del AT es meramente descriptiva, y no normativa como sería en la primera posibilidad. El libro se compone de dos partes principales. En la primera parte el autor expone con cierta amplitud cómo se ha entendido el término teología aplicado al AT comenzando con la filosofía griega y pasando luego al cristianismo. Es desde la Escolástica, cuando el término adquiere el significado de discurso *sistemático* sobre Dios. Con el paso del tiempo la cuestión se complica, ya que surge el término *Religión*, con el que compite abiertamente. Tal fue la competencia que prácticamente el tratado de *Teología del AT* desaparece. Cuando en el s. XX vuelve a salir, lo hace con fuerza, pero con gran confusión. Basta señalar dos modelos: el de W. Eichrodt y el de G. von Rad. Emplear el mismo término para designar estos dos libros parece difícil a no ser que al término *teología* le demos un significado tan plural que al final no significa nada. En la segunda parte el autor abandona la his-

toria del proceso de teologización y se centra en proponer cómo se puede calificar como teología al menos *implícita* varias partes del AT. Es verdad que no puede llamarse teología sistemática ni se puede esperar exista en el AT e incluso en el Judaísmo, pero sí es reconocible una teología *implícita* en los profetas, Deuteronomio, Código Sacerdotal, Cronista, Job, Qohelet, etc. En estos se advierte la presencia de reflexiones detenidas sobre las experiencias vividas. Al final se añade una buena bibliografía.— C. MIELGO.

MOSIS, Rudolf, *Gelegenes und Ungelegenes, Biblische Impulse aus drei Jahrzehnten*. Hrsg. und eingeleitet von Franz Sedlmeier. Echter Verlag, Würzburg 2014, 23 x 14 cm. 197 p.

*Lo oportuno y lo inoportuno*. Así puede traducirse el título de este libro, que recoge intervenciones y discursos pronunciados por el autor durante 3 décadas (entre los años 70' y 90 del pasado siglo). El subtítulo indica que la inspiración para estos trabajos ha surgido de la Biblia. El autor ha sido profesor en varias universidades alemanas y ha sido considerado como un orador y por ello ha sido invitado para intervenir en eventos de carácter religioso. Cada discurso está precedido de una breve introducción de la pluma del editor que indica la ocasión en la que fue pronunciado. No es un tema único. Todos ellos promueven entusiasmo por ciertas convicciones ampliamente compartidas.— C. MIELGO.

MORENO GARCÍA, Antonio, *Temas teológicos del evangelio de san Juan: III. Cristo, María la Iglesia*, Ediciones RIALP, Madrid 2014, 764 pp.

La presente obra recoge una serie de estudios sobre el evangelio de san Juan. Tras dos volúmenes anteriores («La Creación» y «Verdad y Libertad»), su autor, Antonio García Moreno, canónigo y profesor de Exégesis Neotestamentaria, publica este tercer volumen «Cristo, María, la Iglesia», con el que completa su estudio sobre temas teológicos del cuarto evangelio. Un trabajo voluminoso en su conjunto, vertido en una estructura tripartita: la primera parte se titula «Cristo y la Iglesia», la segunda, «La Iglesia en Oración», y la tercera parte «Los Sacramentos». Diríase, por tanto, que el marco es estrictamente religioso. En términos técnicos, la disposición estructural respondería a presentar una cristología (I parte), una eclesiología (II parte) y una sacramentología (III parte).

Como bien se sabe, el evangelio de san Juan ha sido desde los primeros siglos del cristianismo objeto de entreverados debates que se han visto prolongados a lo largo de la historia. Y no sin razón. En la palestra de los estudios neotestamentarios de los últimos años, el cuarto evangelio también ha conocido largas y arraigadas discusiones, sometido, además, a los más variados análisis que van desde los más sofisticados hasta los más simplificados y resueltos.

La obra de García Moreno que aquí reseñamos no da cuenta del anterior panorama. El autor no entra en discusiones exegéticas de ningún tipo, razón por la cual no se presenta un acercamiento de tipo genético. El interés que pergeña todo el estudio, y a ello responde el título que da nombre a la trilogía, es declaradamente teológico. El análisis de los textos juánicos parte por consiguiente de un enfoque eminentemente teológico, o si se quiere, desde la perspectiva de la teología bíblica; el texto se aborda tal cual se encuentra ahora. La tarea del autor es intentar desentrañar una síntesis progresiva y comprensiva de la unidad del pensamiento bíblico, unidad que es contemplada en la persona de Jesús, cumplimiento del Primer Testamento. A esto responde el recurso recurrente de la intertextualidad, sobre todo en el tratamiento del simbolismo (litúrgico), el ministerio de Jesús en las

festividades judías, o el estudio de títulos aplicados a Jesús, algunos característicos del cuarto evangelio, como «Cordero de Dios» o «Logos», y otros compartidos con la tradición sinóptica.

Aun cuando cierta cohesión venga dada por centrarse en el pensamiento y enseñanza teológica del cuarto evangelio, dado el origen del material que aglutina el volumen (conferencias y publicaciones en revistas), puede que a veces no se perciba una unidad temática. Es por eso que el tratamiento temático se mueve entre dos niveles: unas veces la disertación es recurrentemente técnica, yendo el autor a la citación de los textos en su lengua original, ya el griego ya el hebreo (par los textos del AT); en cambio, otras veces el desarrollo expositivo es más asequible.

Cabe resaltar la extensa bibliografía que se adiciona al término de algunos capítulos, recurso sugerente que exhibe, por una parte, el dominio de la producción bibliográfica relativa a la materia, y, por otra, se ofrece como una ayuda orientativa al lector, indicándole fuentes para el estudio más profundo y pormenorizado de los temas tratados, o de ciertos aspectos abordados tangencialmente.

Finalmente, valga dejar constancia, aunque sea por alusión, de dos estudios que destacan en el elenco de este tercer volumen: el primero versa sobre la «religiosidad popular» en el Nuevo Testamento, y el segundo, sobre la exhortación postsinodal «Verbum Domini» de Benedicto XVI.- GLEN ARÁUZ S.

CAZEAUX, Jacques, *Les silences de l'Apocalypse*. Les Eds., du Cerf, Paris 2014, 21 x 14, 252 pp.

Con frecuencia, se ha visto el libro del Apocalipsis como un escrito de imágenes indecifrables y, por tanto, sujetas a raras averiguaciones o extrañas adivinanzas sobre quién sería, por ejemplo, el personaje histórico del Anticristo o la Bestia del capítulo 13. Nada más lejos de la realidad. El autor de este libro nos muestra con finura y elegancia la estructura literaria de esa obra para ofrecernos su sentido y unidad, por más compleja que sea, en este comentario integral y magistral. Entonces, el mal, que con frecuencia se hace invisible pero que es necesario combatir, se nos presenta a través de una multitud de imágenes grandiosas, de signos y símbolos, propios de la cultura de los primeros tiempos del cristianismo cuyos códigos escapan al lector actual. Así, entre la niebla de la historia del mundo, surge la Palabra de Dios que no puede entenderse sino desde el corazón y la memoria de las Escrituras Santas. Por eso, de Ezequiel a Daniel, de Isaías a Oseas, o del Génesis al Levítico, pasando por el Éxodo o el libro de Job, los Proverbios o la Sabiduría, o, para resumir, desde la Ley y los Profetas, el comentario de J. Cazeaux, sabio, sutil y muy fresco nos desvela, a la luz de la victoria de Cristo sobre sus enemigos, el significado de los acontecimientos que se desarrollan ante nuestros ojos, atónitos, con el poder de su nombre y el cumplimiento del fin de los tiempos. Desde la Torah al último de los Profetas de Israel, el Espíritu, que Jesús trasmite a sus discípulos, es también el de las Escrituras de Israel y su *consuelo* será su inteligencia (p.201), y eso es lo que el Espíritu dice a las Iglesias como revelación de Jesucristo. Por eso: «Esta es la fe y la paciencia de los santos» (Apoc 13,10), tanto en los tiempos recios y sutiles del secularismo como en los más duros y crueles de la abierta persecución religiosa.- D. NATAL.

**Teología**

PAPA FRANCISCO, *Evangelii Gaudium*. Introducción: Walter Kasper. Epílogo: George Augustin, Sal Terrae, Santander 2014, 21x14.5, 199 pp.

“El mensaje de la misericordia, que permite respirar y comenzar de nuevo una y otra vez, es la razón para la alegría del Evangelio”, son palabras de Kasper que valen de introducción como pista para entender por dónde va “La alegría del Evangelio” del Papa Francisco, y, quizá, las otras palabras de Agustín “Evangelizadores con Espíritu quiere decir evangelizadores que se abren sin temor a la acción del Espíritu Santo” pudieran ser verdaderamente el epílogo entre las que se mueve la acción de la “*Evangelii Gaudium*”. Lo original de este libro es que hace la introducción Walter Kasper y el epílogo George Augustin. Comienza diciendo Kasper que quien entiende las dos primeras palabras de esta exhortación apostólica, entiende al Papa Francisco y la esencia del mensaje cristiano. Trabaja después el origen, fundamento y fuente de la palabra Evangelio. Habla de la renovada eclesiología del pueblo de Dios que supone la exhortación apostólica y el estilo con que el papa Francisco la trata, puesto que siendo por entero pastor, pretende el contacto con el pueblo, con todo tipo de personas y sabe llegar a ellas no solamente con palabras sino con toda su forma de ser y con sus gestos. En ocasiones habla en primera persona inaudito en documentos de este estilo. Destaca el sentido de la Iglesia como “*Communio*” que desemboca en una Iglesia pobre para los pobres. Se detiene en la palabra Misericordia pues la considera palabra clave del pontificado de Francisco y acaba resaltando el tema de la alegría del Evangelio. George Augustin en el epílogo parte de que la “*Evangelii Gaudium*” “no es solo un programa para ser cristiano hoy, sino el testimonio personal y la síntesis de la sabiduría existencial de ese pastor de almas” que tenemos como Papa. Aclara después la pregunta de ¿Quiénes son los verdaderos destinatarios? Destaca los temas de “Poder y servicio en la Iglesia”, “Una invitación al examen de conciencia”, “Los móviles internos de la acción cristiana”, Cristo como fuente de energía y la necesidad de reconocer a Jesucristo en los pobres, la función y responsabilidad de los representantes de la Iglesia y acaba con la invocación del Papa a ser todos misioneros y que todos nos pongamos en marcha. Después, entrando nosotros ya directamente en la exhortación apostólica, nos encontramos con que la alegría del Evangelio llena la vida, da sentido y plenifica al ser humano y el que verdaderamente la siente, no puede por menos de despertar y tratar de contagiar a los demás evangelizando. Por eso comienza el Papa: “La alegría del Evangelio llena el corazón y la vida entera de los que se encuentran con Jesús. Quienes se dejan salvar por Él son liberados del pecado, de la tristeza, del vacío interior, del aislamiento. Con Jesucristo siempre nace y renace la alegría” y, por eso, el que ha experimentado esta alegría cargada de tanto contenido –Cristo el Evangelio eterno que con su novedad siempre puede renovar nuestra vida y nuestra comunidad–, no se puede quedar con los brazos cruzados. Se hace discípulo y misionero y no puede por menos de evangelizar, de contagiar al mundo de esa alegría salvadora y liberadora y, “por consiguiente, un evangelizador no debería tener permanentemente cara de funeral”. “La Iglesia no crece por proselitismo sino por atracción” (14) y hay que pasar de una pastoral de conservación a una pastoral misionera (15), lo cual supone una Iglesia en salida, en estado permanente de misión. “Por eso, ella sabe adelantarse, tomar la iniciativa sin miedo, salir al encuentro, buscar a los tejanos y llegar a los cruces de los caminos para invitar a los excluidos” (24), porque ha experimentado la misericordia vivificada del Padre y quiere comunicarla y acompañar a la humanidad en todos sus procesos por más duros y difíciles que sean ayudando a que la Palabra fructifique con su potencia libe-

radora y renovadora. Para lograrlo el Papa invita a una conversión y renovación misionera que toque a todos los estamentos y estructuras de la Iglesia hasta el mismo papado, de tal manera que se abandone el que "siempre se ha hecho así" para ser audaces y creativos "en esta tarea de repensar los objetivos, las estructuras, el estilo y los métodos evangelizadores de las propias comunidades" (33) y se entre en una pastoral en clave misionera (35) con una Iglesia siempre abierta como la casa del Padre (47), sobre todo, para aquellos pobres y enfermos, despreciados y olvidados que no tienen con qué recompensarte (48). Sigue el Papa en el capítulo segundo haciendo sobre la realidad un "discernimiento evangélico" y alienta a todas las comunidades a hacer un estudio de los signos de los tiempos para buscar respuestas adecuadas y no fuera de la realidad que desencadenen procesos deshumanizantes irremediables más adelante. Una vez clarificados algunos desafíos de la realidad actual, se dedica a desentrañar, en el capítulo tercero, la responsabilidad de la Iglesia en el anuncio del Evangelio que tiene como centro la proclamación de Jesús como Señor y su acción salvífica y liberadora a través de su muerte y resurrección con una predicación alegre, paciente y progresiva. A la iglesia le toca evangelizar no solamente entendida como una institución orgánica y jerárquica simplemente sino, sobre todo, como un pueblo que peregrina hacia Dios. Un pueblo para todos, pues "La Iglesia es enviada por Jesucristo como sacramento de la salvación ofrecida por Dios" como obra de su misericordia (112). Es un pueblo con muchos rostros y los cristianos debemos asumir la responsabilidad de ser todos discípulos misioneros, poniendo los medios que tenemos a nuestro alcance. Debemos aprovechar la fuerza evangelizadora de la piedad popular; el extraordinario medio de boca a boca, de persona a persona en las casas, en las calles, en las plazas, en el trabajo, en el camino, en los pueblos jóvenes, en los cerros poblados, en el metro, en los trenes, en los autobuses, en cualquier lugar (127). Los medios científicos, culturales, de educación y los medios de comunicación son también ambientes de evangelización y medios para la evangelización. Todos los carismas que hay en la Iglesia y los nuevos carismas que suscitan el Espíritu Santo no son patrimonio cerrado sino regalos del Espíritu que encauzan un impulso evangelizador (130). La homilía con predicación vivencial, viva y vivificante, que no se predica a sí mismo sino a Cristo (143), así como la catequesis kerigmática y mistagógica y el acompañamiento personal en los procesos de crecimiento son, también, medios de evangelización muy importantes que debemos aprovechar. En el capítulo cuarto trata de la dimensión social del Evangelio, pues evangelizar es hacer presente en el mundo el Reino de Dios y no se queda en lo individual sino que el "kerigma" tiene un sentido social que abarca la dimensión comunitaria y el compromiso con los otros. Es llamativo y resulta muy cercano que a veces hable el Papa en primera persona. Se concentra en dos grandes cuestiones que le parecen fundamentales: la inclusión social de los pobres; la paz y diálogo social. En el quinto y último capítulo nos dice que no quiere proponer un tratado de espiritualidad sino hacer unas reflexiones acerca del espíritu de la nueva evangelización. Podríamos concluir con uno de los golpes importantes que expresa "evangelizadores con Espíritu quiere decir evangelizadores que oran y trabajan" con un fuerte compromiso social y misionero (262).- EUGENIO ALONSO ROMÁN.

ALBANO, Emmanuel, *I SILENZI DELLE SACRE SCRITTURE. Limiti e possibilità di rivelazione del Logos negli scritti di Filone, Clemente e Origene* (Studia Ephemeridis Augustinianum 138), Institutum Patristicum Augustinianum, Roma 2012, 24 x 16,50, 630 p.

Una  
de los pe  
Escritura  
allá de lo  
invitación  
espiritual  
leza que  
oculto baj  
vinculado  
fila de la  
cio del que  
picia la ap  
lógico. Ob  
las ideas e  
expresen"

En co  
la que pon  
de cinco ca  
lidades a co  
3); El límite  
Escritura:  
silencio de  
parte, que d  
intérpretes.  
2); El silen  
tomos de lo  
Cristo y de  
capítulos: E  
miento" de  
Escrituras y

Al aná  
tica, conteni  
ontológica d  
los silencios  
antropológic  
y presenta d  
divergencia;  
tres del límite  
palabra humi  
dad divina a  
limitado. Per  
por parte de  
ción de los m  
que hay que  
autor del estu  
xiones. Ningun  
de los testigos  
su realidad or  
tacto entre m

Una más profunda comprensión de la Escritura ha sido desde sus comienzos objetivo de los pensadores cristianos. Pero ¿qué alcance tiene esa comprensión? En relación con la Escritura (cf. 1 Cor 4,6), en Orígenes se encuentra tanto la invitación –frecuente– a ir más allá de lo escrito, como la invitación –más bien rara– a atenerse a lo escrito. Si la primera invitación se explica por el convencimiento de que el texto sagrado encierra un sentido espiritual, la segunda se explica por los silencios de la Escritura. Silencios de doble naturaleza que E. Albano denomina respectivamente *silencio del “desvelamiento”* –calla algo oculto bajo un velo– y *silencio de la imposibilidad* –calla algo a causa del límite de su ser, vinculado al lenguaje humano. El presente estudio, que se limita a tres autores de primera fila de la Escuela Alejandrina –Filón, Clemente y Orígenes– versa sobre el segundo silencio del que, por otra parte, solo raramente hablan de forma explícita, circunstancia que propicia la apertura del estudio a otros campos como el lingüístico, el ontológico y el antropológico. Objeto de esta investigación –que sigue un camino propio para cada autor– más que las ideas es “el sistema interpretativo, es decir, lo que sostiene y permite que las ideas se expresen”.

En correspondencia con los tres autores estudiados, tres son las partes de esta obra, a la que pone término una conclusión general. La primera parte, la dedicada a Filón, consta de cinco capítulos: Lo que el texto no dice (cap. 1); El *theios logos* y los *chresmoi*: dos realidades a cotejo (cap. 2); El límite de la mediación humana de lo divino: el nivel del ser (cap. 3); El límite de la mediación humana de lo divino: el nivel del lenguaje (cap. 4); La Sagrada Escritura: ¿Palabra de Dios y lenguaje humano? Un intento de mediación (cap. 5); Los silencios del texto sagrado que provienen de la *anthropeia astheneia* (cap. 6). La segunda parte, que corresponde a Clemente, se articula también en cinco capítulos: El *silencio de los intérpretes* del texto sagrado (cap. 1); El *silencio del “desvelamiento”* de las Escrituras (cap. 2); El *silencio de la imposibilidad* de las Escrituras (cap. 3); La Sagrada Escritura como *synthomas* de los misterios divinos (cap. 4); Algunas conclusiones: cotejo entre la mediación de Cristo y de la Escritura (cap. 5). La tercera parte, referida a Orígenes, consta de tres largos capítulos: El silencio de la *imposibilidad* de las Escrituras (cap. 1). El *silencio del “desvelamiento”* de las Escrituras (cap. 2); Algunas conclusiones: La unidad de *los silencios de la Escrituras* y su puesto en la obra origeniana (cap. 3).

Al análisis de la posición de cada uno de los tres alejandrinos, sigue una visión sintética, contenido de la conclusión general. El estudio ha podido constatar que la realidad ontológica del texto sagrado emerge en el cotejo con diversas variables de pensamiento. En los silencios de la Escritura se hallan implicados componentes lingüísticos, ontológicos, antropológicos y teológicos de la reflexión de los tres autores, aunque cada uno lo percibe y presenta de una manera que le es propia. E. Albano muestra a la vez la convergencia y la divergencia. De hecho, el principal indicio del límite de la palabra inspirada resulta en los tres del límite mismo del lenguaje humano, habida cuenta de que la Escritura es también palabra humana. A esto se añade que –siempre los tres– entienden que el paso de la realidad divina a la humana tiene lugar por la mediación de un ser humano y, por tanto, también limitado. Pero el núcleo de la reflexión de los tres se halla en la comunicación de lo divino por parte de estas figuras intermediarias y el cotejo entre tal comunicación y su comunicación de los misterios, donde se entrecruzan los aspectos de su reflexión ya señalados, a los que hay que añadir el cristológico. La fuerte convergencia, incluso terminológica, lleva al autor del estudio a pensar en un filón común que recorre y anima en lo profundo sus reflexiones. Ninguno puede evitar afrontar el paso necesario de la comunicación escrita de parte de los testigos de Dios a los otros hombres, junto con el tema de la Escritura inspirada y de su realidad ontológica a la luz de su sistema de pensamiento. Aquí entra en juego el contacto entre maestro y alumno; maestro sí, pero humano. En este contexto se entienden las



Cattaneo siente totalmente seguro de afirmar que el *Comentario a Isaías* viene del escritorio del mismísimo Basilio.

En suma, Cattaneo considera que el más significativo de su trabajo es la hipótesis de la presencia abundante del *Comentario a Isaías de Orígenes* en lo de Basilio que, a su parecer puede contribuir a una posible reconstrucción de la misma obra perdida. También este estudio sistemático ha resuelto negativamente la duda que haya en este *Comentario* algunos pasajes en abierta contradicción con el pensamiento de Basilio dando un sólido apoyo a la autoría basiliiana. Todavía, concierne más a los expertos de Basilio hacer una justa evaluación de este estudio de E. Cattaneo, porque el campo del estudio del autor abarca siglos y muchos voluminosos estudios sobre varios temas relacionados directo o indirecto con Basilio. Sin embargo si sus intuiciones son verdaderas, este libro puede dar contribuciones más allá del estudio de *Comentario a Isaías* de San Basilio.- A. PALLIPARAMBIL, OSA.

ANGLET, Kurt, *Auferstehung und Vollendung*, Echter Verlag, Freiburg 2014, 21x15, 126 pp.

¿Hacia dónde se dirige la Historia y cuál es su sentido definitivo?, son preguntas que siempre se han hecho los hombres y también muchos cristianos. Incluso en nuestro tiempo se ha llegado a decir que estamos en el fin de la historia, en el sentido hegeliano, porque todo terminará felizmente. Pero, ¿quién se atrevería a afirmar hoy esto mismo ante las dos guerras mundiales del siglo XX y las innumerables matanzas a lo largo y ancho del mundo?. Por eso, nuestro autor prefiere adentrarse en el sentido de la redención cristiana superando las teorías del pasado que creían adivinar el futuro o se hacían la ilusión de conducirlo e incluso prefabricarlo. Así, el autor de esta obra, termina por afirmar que el Nuevo Día y el Nuevo mundo no está en manos de ninguna fuerza humana ni de ningún historiador sino que recibirán "su plenitud de la luz de la Resurrección" que viene de Jesucristo (p.123). Entonces, nuestro autor nos muestra cómo no es posible sustituir el Evangelio por las teorías de una u otra escuela histórica sino que hemos de encontrar su sentido y plenitud a partir de la revelación de Cristo, de la Fe y el Kerigma, del Espíritu y la Fe, de la Cruz y la Resurrección, de la fe en Cristo y la Revelación que nos viene de la luz del Evangelio y de los Profetas. Y, que revelación y la plenitud definitiva se identifican con el Dios de Jesucristo "que es el que era, el que es y el que vendrá" y que "llega enseguida" (Apoc 22,20) porque: "en el día de la gracia te escucho y en el día de la salvación te ayudo" (2 Cor 6,2). Pues, estará siempre con nosotros "hasta el fin de los tiempos" (Mt 28,20). Y, por eso, para la buena marcha de la historia, como decía A. Delp, frente al nazismo, ciertamente es necesario el pan, es muy importante la libertad pero sobre todo es importante la fidelidad y la adoración de Dios (p.96), frente al culto de los ídolos ya sean de la raza, del poder o del dinero.- D. NATAL.

FANZAGA, Libio, *El Paraíso*, Eds., Palabra, Madrid 2014, 19x12, 252 pp.

¿Quién no se ha planteado el futuro? ¿Quién no ha pensado qué hay más allá de la muerte? ¿Por qué merece la pena vivir? ¿Cuál es el sentido último de la vida? ¿Dónde está la felicidad total? Estas preguntas están olvidadas si está la persona envuelta en la oscuridad del alma y bajo la dictadura del mal. Sin embargo, nos dice el autor, que se da lo contrario cuando se cultiva el bien y se abre uno a la verdad y al amor. El hambre de felicidad da pie al hambre de Dios y el cristiano puede entender que el Paraíso no es una quimera. El Paraíso es un tema recurrente en todas las culturas y en todas las religiones. El cristia-

nismo tiene como afirmación central la reconquista del Paraíso, pues Jesucristo Resucitado es su rostro, ya que es el que nos ha abierto las puertas expiando los pecados por los que la humanidad lo había perdido. Le dice al buen ladrón: hoy estarás conmigo en el Paraíso. El autor busca razones para convencer sobre la necesidad de apertura del ser humano y hace las siguientes preguntas: ¿No sientes también tú, dentro de ti, el deseo de la felicidad plena, invulnerable, inagotable? ¿Acaso no es esto una prueba de que el Paraíso constituye la necesidad radical del hombre? Para responder constata necesidades que se encuentran en el alma humana: el deseo de santidad, de inmortalidad, la sed de justicia, del amor eterno, del deseo de ver a Dios. Además, es un don de Dios, nos cuenta en la segunda parte. La humanidad estaba en tinieblas y el Dios, gratuita y amorosamente, le da la luz a través de Jesucristo. En la tercera parte nos habla de cómo es esa realidad eterna. Nos dirá san Pablo que "Ahora vemos de modo confuso, pero entonces veremos cara a cara" (1 Cor 13,12). En la cuarta parte nos mueve hacia la conquista del Paraíso. Parte de que es un don, pero, a la vez, un mérito nuestro: "Corresponder a la gracia de la salvación y conseguir la vida eterna es el objetivo fundamental de la vida". Porque perder el cielo es perder a Dios. Unidos a Cristo y con la gracia de Cristo y confiados en la misericordia divina, hay que poner los medios ascéticos adecuados para conseguir la vida eterna. El autor pretende dar testimonio de esa vida eterna, de esa alegría sin fin, pues lo considera como la mayor obra de misericordia que necesita el hombre de hoy.- EUGENIO ALONSO ROMÁN.

### Moral- Pastoral-Liturgia

RODRÍGUEZ MADARIAGA, Óscar. A., *Sin ética no hay desarrollo*, Narcea S.A. de Ediciones, Madrid 2014, 21x13.5, pp.87.

El autor parte de que la doctrina social de la Iglesia no solamente debe servir para denunciar sino dar criterios y promover el análisis de las causas para buscar soluciones adecuadas, ya que con los sistemas económicos empleados hasta ahora, no se han resuelto los problemas de la pobreza y de las desigualdades sociales. Zamagni dice en la introducción que el punto de partida de la reflexión del autor es la crítica a la separación, en la primera mitad del siglo XIX, entre economía y teología moral cristiana. Se refiere al NOMA ("Non overlapping magisteria") principio formulado por primera vez en 1829 por el profesor de economía de Oxford y pastor anglicano Richar Whately, que propicia la tesis de COSUDE (Agencia Suiza para el Desarrollo y la Cooperación) según la cual "tendría tanta jurisdicción sobre la ciencia económica cuanto podría tener sobre las leyes de la física y la química". Ya el Cardenal John H. Newman y la "Rerum novarum" a finales del siglo XIX trataron de desenmascarar dicha tesis, pero quizá los católicos se han preocupado más de intervenir sobre los efectos que modificar las causas de los mismos, aunque siempre ha habido profetas que han reclamado una economía "civil" del mercado para el bien común, distinguiéndola de la economía capitalista del mercado, sabiendo que el bien común no es el bien público simplemente. Es tiempo, en consecuencia, de revisar el funcionamiento de los entes económicos y financieros internacionales como, por ejemplo, el mismo aparato bancario-financiero actual, verdaderos generadores de injusticias y causantes de multitud de formas que reducen los espacios de libertad de las personas. La crisis no es cuestión solo de errores técnicos, sino de naturaleza ética. Una cosa es lo legal y otra es lo moral. "No todo lo que es técnicamente posible es éticamente lícito". El "se puede" de la técnica necesita del discernimiento ético del "se debe" humanizante. Por eso es importante no confundir la

EstAg 49 / f  
 legalidad me  
 ta los criteri  
 daridad hum  
 Doctrina Soc  
 bal impuesto  
 nes economí  
 anuncia, sinc  
 injusticia. Ne  
 embargo, se  
 balización y  
 nología, por  
 los que, sin e  
 que sigan ber  
 te buscamos  
 y espiritual, y  
 lización ha fra  
 la interdepend  
 racción ética  
 mente human  
 conseguir obje  
 tas est" 9). Cu  
 habla de la ec  
 y los temas de  
 mos insistir en  
 destruir las fu  
 mundo. La tier  
 responsabilidad  
 trucción de s  
 sidad del desa  
 pre delante, p  
 ejemplo, el dra  
 ya no tienen n  
 tario, las gener  
 transformación  
 ¿Qué lugar oc  
 panorama y lo  
 actual sobre la  
 necesidad de u  
 Por otra parte,  
 pobres y las cif  
 poder y la codic  
 a no-hombres d  
 lograr un desar  
 están detrás del  
 rra sean compa  
 pista por donde  
 sis económica, d  
 crecimiento; La  
 de la economía

legalidad moral con la legitimidad jurídica. Lo humanizante o "deshumanizante" representan los criterios éticos que sostienen todas las acciones que hacen real la dignidad y la solidaridad humana. El Cardenal Madariaga pretende responder al desafío que tiene la Doctrina Social de la Iglesia y pone la ética en la economía para cambiar el capitalismo global impuesto en los últimos treinta años, promoviendo diseños de justicia en las instituciones económicas y financieras. Le toca ejercer el profetismo que no solamente denuncia y anuncia, sino que promueve la búsqueda de soluciones a las causas de esta situación de injusticia. No hay duda de que la globalización está produciendo un mundo nuevo, sin embargo, se pregunta: ¿Es un mundo mejor? Describe todos los aspectos que abarca la globalización y, en un momento, acota "solo los ricos están globalizados". En el caso de la tecnología, por ejemplo, vemos que favorece a los ricos y los mantiene lejos de los pobres de los que, sin embargo, utilizan su mano de obra barata, por lo cual evitan su promoción para que sigan beneficiando a esos ricos. "No vamos hacia un sistema más justo". Si simplemente buscamos llenarnos de cosas y excluimos la densidad del ser humano, la dimensión ética y espiritual, y no hay sentido de la vida generador de esperanza para el mundo, esta globalización ha fracasado. Cita un texto de Benedicto XVI: "El riesgo de nuestro tiempo es que la interdependencia de hecho entre los hombre y los pueblos no se corresponde con la interacción ética de la conciencia y el intelecto, de la que puede resultar un desarrollo realmente humano. Solo con la caridad, iluminada con la luz de la razón y de la fe, es posible conseguir objetivos de desarrollo con un carácter más humano y humanizador ("Deus caritas est" 9). Cuando toca el problema de la ecología como tema también de la globalización, habla de la ecología humana y denuncia la separación entre los temas de la ética de la vida y los temas de la ética del medio ambiente. Promueve que, como profetas de la vida, debemos insistir en que no pueden prevalecer los intereses de grupos económicos sin reparo de destruir las fuentes de la vida para favorecerse ellos, perjudicando a naciones enteras y al mundo. La tierra es un regalo de Dios lo mismo que la persona humana. La iglesia tiene una responsabilidad en la defensa de la creación y en la protección del ser humano de la destrucción de sí mismo. No podemos olvidar tampoco en la cultura de la globalización la necesidad del desarrollo humano. La justicia y la pobreza es algo que tenemos que tener siempre delante, puesto que nos entra por los ojos y está latente en el mundo. Impresiona, por ejemplo, el drama de los emigrantes que arriesgan sus vidas buscando alternativas, porque ya no tienen nada que perder. No podemos quedarnos con los brazos cruzados, de lo contrario, las generaciones que vienen nos acusarán de falta de solidaridad y de empeño en la transformación del mundo que tenemos por el que queremos. Una pregunta clave sería: ¿Qué lugar ocupa el ser humano en la forma actual de la globalización? El autor, abre el panorama y lo va desgranando a través de artículos sustanciosos desvelando la situación actual sobre la interdependencia entre las personas y los pueblos y advirtiéndonos sobre la necesidad de una interacción ética que nos lleve a un desarrollo verdaderamente humano. Por otra parte, constata que la globalización no ha mejorado las condiciones de los más pobres y las cifras y estadísticas nos dan que estamos creando una sociedad en la que el poder y la codicia de unos pocos margina a grandes mayorías anulándolas y reduciéndolas a no-hombres de esta historia. Insiste en la necesidad de la ética como fundamento para lograr un desarrollo más humano y humanizador. Los valores evangélicos, evidentemente están detrás del autor que pretende ayudar a tomar conciencia para que los bienes de la tierra sean compartidos fraternalmente. Los títulos de los artículos de este librito nos dan la pista por donde caminan: La globalización en crisis; Lecciones de un modelo fallido; La crisis económica, oportunidad de cambio; Por una ética del desarrollo; Un nuevo modelo de crecimiento; La vida en el centro. Quien escribe como autor de los discursos sobre la ética de la economía es filósofo, teólogo, psicólogo, doctor "Honoris causa" por universidades

S.A. de

vir para  
nes ade-  
uelto los  
ducción  
primera  
A ("Non  
fesor de  
OSUDE  
jurisdic-  
a quími-  
X trata-  
de inter-  
habido  
1, distin-  
s el bien  
os entes  
ancario-  
formas  
de erro-  
todo lo  
esita del  
undir la

importantes de Hispanamérica como la Pontificia Universidad Católica de Lima, cardenal y arzobispo de Tegucigalpa (Honduras), presidente de Caritas Internacional, ha hecho en Latinoamérica campañas importantes en defensa de los derechos humanos y por la condonación de la deuda externa. Es, además, Coordinador del Consejo de Cardenales y ayuda al Papa en el gobierno de la Iglesia y en la reforma de la Curia.- EUGENIO ALONSO ROMÁN.

### Filosofía

CORDONIER, Valérie -Tiziana SUÁREZ-NANI (ED.), *L'Aristotélisme exposé. Aspects du débat philosophique entre Henri de Gand et Gilles de Rome*. Dokimion vol. 38, Academic Press, Fribourg 2014, 23x16, 266 pp.

Ciertos textos tienen la particularidad de ser mejor comprendidos cuando se miden con otros textos. Este es el caso de Egidio Romano y Enrique de Gante, dos teólogos activos en la Universidad de París tras Santo Tomás de Aquino. Y, esto es así porque ellos han vivido sus carreras, han escrito sus estudios y han profundizado la edición de las "obras completas" de Aristóteles, aparecida en su tiempo, casi como en vidas paralelas. Este libro reúne cinco estudios: uno de C. König-Pralong sobre "el deseo natural de conocer". Otro de G. A. Wilson sobre el *Contra Gradus* de Egidio y el *Quodlibeto* IV, 13, de E. de Gante, sobre los diversos niveles de la vida humana como la vegetativa, sensitiva o mixta (p.29- 54). Luego, P. Porro se enfrenta a los famosos problemas sobre el ser y la esencia (pp.55-81). V. Cordonier nos expone la discusión sobre la buena y la mala fortuna teniendo en cuenta la lectura de santo Tomás del *Liber de bona fortuna* (pp.83-180). Y, finalmente, R. Wielockx nos presenta la figura y la obra de Egidio Romano y Enrique de Gante a la luz de los textos conservados en la biblioteca de Godefroid de Fontaines (pp. 181-257). Un índice de nombres y manuscritos completa este tratado muy ilustrativo para la vida y pensamiento de estos dos caballeros andantes de la ruta que siguió el pensamiento filosófico tras la ausencia de santo de Aquino de la Universidad de París. La lectura cruzada de sus obras con las de sus predecesores y contemporáneos y con los manuscritos de la biblioteca de G de Fontaines, permite profundizar sus discusiones, poner en valor temas que habían pasado desapercibidos y medir los efectos de su debate sobre la recepción de Aristóteles en un momento en que comienza a renovarse la Filosofía de la Naturaleza, la Antropología, la Metafísica y hasta la Teología que aprovecha la nueva edición de las obras del Estagirita. Los autores-as son especialistas en el tema y/o reconocidos investigadores-as y profesores-as de Filosofía.- D. NATAL.

KUHN C. Heinrich, *Philosophie der Renaissance*. Grundkurs Philosophie Band 8,1, Kohlhammer, Stuttgart 2014, 18x12, 224 pp.

La filosofía del Renacimiento es una época muy rica de la historia de la filosofía tanto por su largo período de tiempo (ca.1350 hasta ca. 1650) como por sus temas tan variados: el arte, la política, la técnica, la literatura, y las nuevas orientaciones de la teología, la sociología y la filosofía. En este volumen se han elegido once textos o autores relevantes por su contexto, sus presupuestos y sus consecuencias. Se trata de la Universidad Carolina de Praga de 1356, muy relacionada con la obra humanista de Petrarca y otros pensadores. También de la Universidad de Padua y la "Suma de la Filosofía Natural" del agustino Pablo

Véneto. De la cultísima ciudad de Florencia de 1434 y del libro "De la Familia", de León Bautista Alberti. De la Viena de 1489 y su Universidad, ciudad residencial de Matías Corvino por cuya Astrología se han interesado tanto los grandes coleccionistas de libros y que ha tratado también varios temas de medicina de la vida y el alma humana bajo la inspiración de M. Ficino. De la vida en la Florencia de 1519 teniendo como centro la obra política de Nicolás de Maquiavelo. De la Universidad y la ciudad de Wittenberg y de la abundante obra de Ph. Melanchthon tanto sobre la dialéctica y la argumentación como de su filosofía y teología. De Ingoldstad en 1577 y su Universidad jesuítica en la que escribió su Filosofía Natural y otras disertaciones filosóficas Antonio Balduino. Y, el Montaigne de 1588 que es el lugar donde Michel de Montaigne pasó gran parte del año, aunque, luego, escribió en París muchos de sus famosos *Ensayos* sobre la condición humana. Ciudad de México 1599, donde Antonio Rubio elabora su obra filosófica, en la senda de la tradición jesuítica, especialmente sus comentarios a la Lógica de Aristóteles. Y, finalmente Peking 1601, desde donde Matteo Ricci, un italiano de la región de Macerata, nos trasmite los grandes tesoros de la cultura de China, apostando por el difícil diálogo del humanismo cristiano con la cultura del Señor de los cielos de la religión Oriental. El Epílogo comenta la apología de G. Naudés, publicada en 1625, sobre los grandes personajes que fueron acusados de magia. Así, este tomo nos ofrece una nueva visión muy interesante del pensamiento Renacentista.— D. NATAL

HOEFLER, Christoph, *Augustynizm W Filozofii Stanisława Kowalczyka*, Norbertinum, Lublin 2014, 21x15, 204 pp.

Esta obra recoge un muy merecido homenaje al gran personalista cristiano y extraordinario agustinólogo S. Kowalczyk que ha engrandecido con su obra la escuela personalista polaca que ya gozaba de autores tan conocidos como R. Ingarden, Edith Stein, hoy santa patrona de Europa, o el mismo santo Papa Juan Pablo II. Nuestro autor ya escribió para nuestra revista "Estudio Agustiniiano" en los años de 1970, 1971 y 1973, sobre Dios como bien supremo en san Agustín, el argumento axiológico en san Agustín y la metafísica del bien según san Agustín. También escribió en otras muchas revistas algunas tan famosas como "Giornale de Metafísica" o "Divus Thomas". Ahora, sus colegas y amigos, reunidos en torno a la Universidad de Lublin, han querido rendirle un más que merecido homenaje con espléndidos trabajos sobre: La situación del pensamiento polaco y europeo respecto al personalismo y al agustinismo. Luego se estudia el desarrollo del pensamiento de Kowalczyk en sus diversas etapas de tomismo existencialista, agustinismo existencialista y la etapa del personalismo. En otro apartado se recogen las fuentes agustinianas del pensamiento de nuestro autor, especialmente, el perfil de la filosofía de san Agustín y su peculiaridad en la teoría del conocimiento, el punto de partida subjetivo de la epistemología agustiniana y la metafísica agustiniana de la interioridad, así como la interpretación de Kowalczyk sobre lo que significa el realismo y su idea de la experiencia. Luego se establece una buena comparación entre su filosofía acerca de Dios y la concepción de la religión de J. Hessen, los diversos argumentos de la existencia de Dios y los caminos hacia Él y su interpretación de la doctrina de san Agustín también con referencia a la vida y actividad de Hessen y su relación con la Fenomenología, el tomismo, y el conocimiento inmediato de Dios en san Agustín y Hessen y el corazón agustiniano. Después se estudia el tema de Dios como Sumo Bien y el perfil personalista del conocimiento religioso. El último apartado se dedica a las fuentes agustinianas de la Filosofía de la Religión en Kowalczyk, también en relación a la Filosofía de la Religión en la tradición tomista y el tomismo existencialista, la

Metafísica de la Persona y las fuentes del conocimiento emocional en el Hombre. Una interpretación del voluntarismo de san Agustín, y la idea de Libertad en la Filosofía de Kowalczyk. Una recapitulación del pensamiento de Kowalczyk como síntesis del agustinismo y el tomismo, el pensamiento moderno y la filosofía tradicional. Un breve Prefacio e Introducción, con una buena bibliografía final, completan esta obra y el gran retrato filosófico del benemérito profesor Kowalczyk.- D. NATAL.

### Historia

PÉREZ LÓPEZ, Pablo, *Personajes de la Fe que hicieron Historia*. Isabel- Legazpi- De Gaulle- Gaudí- Lemaître. Eds. Rialp, Madrid 2014, 22x14, 207 pp.

Hay algunos personajes de la historia humana y cristiana cuya trayectoria histórica es ampliamente conocida y reconocida pero, a veces, se olvida el fundamental impulso de su fe que ha dado sentido a esa vida misma. Así, tenemos la figura de Isabel la católica cuya obra es bien conocida, junto a su esposo Fernando, con el nombre de los Reyes Católicos. Su actualidad es bien notoria, lúcida y relucida, incluso en los programas actuales de la Televisión en España. Don Miguel López de Legazpi, el personaje que llevó el cristianismo a las Islas Filipinas, junto con Andrés de Urdaneta y la Iglesia española, cuyo legado católico aún se mantiene en la Perla de Oriente. De Gaulle, el creador de la Francia moderna y también unido a la Nueva Europa cuyas convicciones cristianas le acompañaron toda su vida. O, Antonio Gaudí, uno de los arquitectos más fulgurantes de la vida contemporánea, autor de la Sagrada Familia de Barcelona, hoy alabado por la gran mayoría de los especialistas del tema, cuyo proceso de beatificación está en marcha, y del que el también arquitecto Oscar Tusquets ha dicho: "*¿Cómo pudimos equivocarnos tanto?*" (p.113). El director de cine Jonh Ford que con sus grandes superproducciones cinematográficas ha abordado muchos de los misterios de la vida humana, en Norteamérica y en nuestro mundo, con un gran sentido de esperanza. Y, finalmente, G. Lemaître, un canónigo belga (1894-1966), primer creador de la teoría de la Bing Bang (pp.203-4), la explicación más aceptada hoy sobre el origen del mundo, y defendida por autores tan conocidos como Hawking, autor de *El origen del tiempo*, y por otros muchos grandes científicos. Estamos ante una obra muy fácil de leer y que nos indica que nada tienen que ver con la realidad las frívolas afirmaciones de que la Iglesia está en contra la ciencia o que vive alejada de la historia humana.- D. NATAL.

### Espiritualidad

ORDEIG CORSINI, Manuel, *Deslumbrados por el amor de Dios*, Ediciones Palabra, Madrid 2014, 19x12, 332 pp.

La finalidad de la vida espiritual del cristiano que se puede identificar con la finalidad quizá de este libro, es descubrir el Amor de Dios en esta tierra como hilo conductor que lo lleva a corresponderle con la ayuda de su gracia y, más allá, vivir de él eternamente. Transformados por este el amor, recibimos ojos nuevos (Papa Francisco, Lumen Fidei, n 4) con los que miramos las cosas inmediatas con amor, descubrimos en ellas al Dios Amor y nuestra mirada no se queda simplemente ahí, sino que nos abre la mirada a lo que está más allá de lo que vemos, más allá de este mundo, para abrírnos a Dios, mirar con ojos de amor

de Dios a las personas y al mundo, y encontrar a Dios en los demás y en el mundo. El objetivo del libro es mostrar la primacía del amor de Dios en el camino del encuentro con Dios y, tomar conciencia de que, el que queda marcado por él, lo reflejará en todas las facetas de su vida "a modo de rayo de luz que incide sobre un diamante tallado, y ve multiplicado su fulgor al atravesar los mil prismas de su superficie". La gracia siempre la tiene el cristiano, pero la postura del cristiano con sus actitudes puede favorecer o entorpecer la actuación de esa gracia. El autor intenta señalar qué actitudes previas favorecen ese descubrimiento del amor de Dios y cómo influye ese amor, posteriormente, en toda la vida espiritual. El progreso espiritual se podría esquematizar en la siguientes etapas: Preparar el Amor; Descubrir el Amor; Conservar el Amor; Mejorar el Amor; la plenitud del Amor. En ellas el hilo conductor del largo trayecto del hombre hacia Dios es el amor. Parte de la vida interior como "vida propia del espíritu humano (conocimiento, amor, afectos, pasiones...), cuando se desarrolla en el plano sobrenatural que vincula al hombre con su Creador. Abarca un amplio conjunto de actitudes, humanas y sobrenaturales, que son fruto de la fe, la esperanza y la caridad, que el fiel cristiano procura vivir en medio de las ordinarias y variopintas situaciones de este mundo. Esa vida le es regalada por el Bautismo y demás Sacramentos, y es alimentada por la Palabra de Dios. Su fin es el conocimiento y el amor de Quién es Origen y Fin de su existencia". El camino a recorrer supone un proceso en el que se intenta superar obstáculos y dificultades con medios adecuados para seguir avanzando y tener "hambre de Dios", de tal manera "que la esperanza y el deseo de alcanzar la meta sean mayores que su resistencia". Se parte del acto de fe por el cual se descubren y aceptan las verdades reveladas por Dios y, movido por la esperanza y la caridad, el corazón humano desea y ama el conocimiento que ha descubierto por su inteligencia y va a suscitar e influir en la respuesta amorosa al Dios que primero nos ha amado y nos ha brindado su amor. Supone una conversión radical continuada con el deseo sincero de encontrarse con Dios. Es un toque de atención para que sienta la necesidad de Dios. Si se progresa en lo humano y no en lo sobrenatural hay un desequilibrio que se debe subsanar. La dirección espiritual, la meditación personal, la humildad y la oración como experiencia de encuentro con Dios ayudarán a seguirlo descubriendo más, para amarlo más y ponerlo en un lugar privilegiado. El secreto es el amor como un don, porque Dios nos ha amado primero y nosotros tratamos de corresponderle con su gracia. El combate interior se centra en escuchar a Dios y conocer y querer lo que Dios quiere. Así comienza ya la persona a estar en los primeros escalones de esta historia. Después, en un segundo paso del camino, vendría, ahora, el inicio del vuelo en el proceso del crecimiento en el Amor. Es el momento de la contemplación interior. La contemplación supone detener el tiempo ante algo que nos atrae, nos absorbe, nos fascina, nos envuelve. Al tratarse de una persona que nos causa admiración, fácilmente surge el amor, del que se origina un vínculo. Así sucede con Dios y con la Trinidad y de ese vínculo surge la amistad en caridad en la que Dios me ama como don y yo trato de corresponderle con la gracia. El medio de mantener esa contemplación amorosa es la meditación con constancia pidiendo, además, la gracia de sentirse transformado por el amor de Dios y rompiendo con los amores desordenados que diría san Agustín en las Confesiones, para entrar en una vida renovada, con un nuevo modo de vivir con el amor de Dios, dando ese amor hacia el prójimo y desarrollando el afán apostólico. El tercer paso sería la oración contemplativa, con un camino dinámico, que consiste en procurar una presencia de Dios cada vez más continua y, con otro estático, que supone una oración silenciosa para profundizar en Dios y en el encuentro amoroso, en la filiación que nos dona en Cristo. De ahí vendrá lo de que las obras son amores con servicio a la Iglesia, el alimento con los sacramentos, el apostolado y la práctica de vida con caridad. El cuarto paso en el camino sería descubrir a Cristo como revelación de Dios a la humanidad, de forma espe-

cial, a mí mismo, sentirme sumergido en su amor y experimentar que nos eleva al Padre común, ya que es el camino, la verdad y la vida. Tenemos uno de los mejores medios para profundizar en ese Jesucristo como sacramento de Dios la meditación del Nuevo Testamento. En este paso nos ayudará la devoción a María y el dejarnos llenar del amor del Espíritu Santo que actúa en nosotros por mediación de Jesucristo. El último paso ya como meta máxima, sería la plenitud del amor: ser poseídos por Dios, entendiendo la frase de san Agustín "conocerme y conocerte" como plenitud de la vida interior para cumplir la voluntad del Padre al estilo de Jesucristo (Jn 14,28). Es un libro muy interesante, pues con el cual podemos darnos cuenta de lo que significa dejar la vida vacía y trabajar por vivir la vida interior llena de Dios para tener una vida cristiana plena que se note en la práctica del que-hacer cotidiano.- E. ALONSO.

BRANTL, Johannes, Hans-George GRADL, Mirijam SCHAEIDT, Werner SCHÜSSLER, *Das Gebet, "die Intimität der Transzendenz"*, Echter Verlag, Würzburg 2014, 20x12, 152 pp.

La oración es el acto fundamental de la fe que hace presente a Dios en nuestra vida y sin la cual nuestras creencias serían puro vacío. Así, como decía V. Frañkl la oración es "la intimidad de la transcendencia". Esta obra trata de presentarnos el sentido de la oración en nuestra vida. Pero la experiencia de la oración no impide la reflexión sobre la misma sino que la exige para que enriquecida en sus dimensiones filosófica, bíblica y teológica nos permite conocer mejor de qué estamos hablando cuando hablamos de esa experiencia espiritual y su profundización. De este modo W. Schüssler nos habla del Dios incondicional e infinito y de su realidad concreta, H-G- Gradl del Padre nuestro como escuela y norma de toda oración. J. Brandl de la oración como la atención plena a Dios como decía Malebranche o "la atención del alma que se concentra en Jesús" como dice Carlos de Foucauld (p. 91), frente a la cultura o incultura de la desintegración. Y, M. Schaeidt, OSB, Priora del monasterio de Betania en Trier, trata sobre la oración como deseo de Dios que dice san Agustín, pues, según él: "tu oración es tu deseo". Desde este punto de vista es importante la búsqueda del sentido de la vida en san Agustín en todas las cosas y de ese corazón que estará inquieto hasta que descanse en Dios. Es el Dios del amor llena nuestros deseos, como dicen los Salmos, 17, 38, 51 88, 92 ó 131, y en el que esperamos para que purifique nuestro corazón y nuestros deseos hasta que nos abracemos y abracemos plenamente en su amor por toda la eternidad. También el Rosario y la Lectio Divina cumplen estos objetivos, ya que en ellos se nos muestra plenamente los pasos del amor de Dios hacia nosotros y el camino que deben conducirnos a Él. Y, especialmente, por la celebración de la Eucaristía, en el que el Dios del amor se entrega en el Sacramento del Amor con el que alimenta a la Iglesia como comunión de amor. Por eso, Él "ha deseado comer esta Pascua con nosotros antes de Pasión" (Lc 22,15), para que su amor llegue en todos nosotros a su plenitud y colme todos nuestros mejores deseos.- D. NATAL.

TERESA DE JESÚS, *Juntos andemos Señor*. Introducción y selección de textos de Montserrat Izquierdo, Narcea Eds., Madrid 2014, 21x13, 61 pp.

El Vº Centenario del nacimiento de la Santa vuelve a descubrirnos que tiene mucho que decirnos también hoy. Se trata de una vida toda de Dios pero plenamente abordada con los pies en la tierra. Escribió mucho y anduvo mucho. Pero sobre todo vivió unos "tiempos

recios" q  
tación, al  
y especia  
mano: "Je  
tos clave  
concienci  
Exclama  
obra de M  
gran cora

LADENT  
zu zu

Hoy  
debería al  
fe o la relig  
También se  
entre cienc  
También h  
educación.  
salir de ella  
de la Ped  
pueden las  
nales en la  
Familias y l  
momentum  
Pedagogía.  
Moderna y  
punto de vis  
na, capaz de  
prójimos, co  
cato y sus es  
Papa Bened  
ni sin Arte c

PEARCE, Jo

Se suele  
Bretaña com  
mente cuand  
so locutor re  
morirme, un d  
y conducirse  
famosos tan d  
novelista M. J

recios" que no fueron más fáciles que los nuestros. Sus palabras como su vida son una invitación, al seguimiento de Cristo y a ser "amigos fuertes de Dios", para todos los cristianos y especialmente para los religiosos y religiosas que con ella oramos a Cristo nuestro hermano: "Juntos andemos Señor", que da título a este libro. Se trata de una selección de textos clave de la Santa recogidos del *Libro de la Vida, de Camino de Perfección, Cuentas de conciencia y Las Fundaciones, Las Moradas*, de las *Meditaciones sobre los Cantares*, y de sus *Exclamaciones y Poesías*. La Introducción, selección de textos y relato básico su Vida son obra de Monserrat Izquierdo que aquí consigue acercarnos plenamente a la Santa y a su gran corazón y espíritu tan humano y tan divino.- D. NATAL.

### Educación - Varios

LADENTHIN, Volker, *Wozu religiöse Bildung heute? Sieben Versuche, an der Endlichkeit zu zweifeln*, Echter Verlag Würzburg 2014, 22x14, 237 pp.

Hoy ya no es infrecuente preguntarse si la religión no llegará un día a desaparecer o debería al menos reducirse al ámbito de la vida privada. Otros se preguntan cuál es hoy la fe o la religión verdadera o porqué hay tantas Confesiones que dicen que hay un solo Dios. También se plantea el sentido de la religión en la vida post-moderna, o cuál es la relación entre ciencia y religión, entre religión y política o dónde situar la religión en la escuela. También hay quienes se plantean si necesita la educación de la religión y la religión de la educación. Para afrontar todos estos temas con sus muchas dudas y problemas y procurar salir de ellas, el autor de esta obra dedica 7 estudios, especialmente, desde el punto de vista de la Pedagogía, para abordar los temas siguientes: 1.- Religión y Formación. 2.- ¿Cómo pueden las diferentes Confesiones convivir en la situación actual? 3.- La escuelas confesionales en la postmodernidad y después de ella. 4.- Una tarea insoslayable de la Iglesia: Las Familias y la formación de personas adultas. 5.- El documento "Gravissimum educationis momentum" y la declaración Pontificia sobre la educación cristiana y la verdadera Pedagogía. 6.- Sobre la relación entre religión y política. 7.- El nacimiento de la Escuela Moderna y el espíritu del Cristianismo. Un relato. El autor nos propone aquí, desde el punto de vista de la Pedagogía y la Fe bíblica, la formación de una auténtica persona humana, capaz de vivir y defender sus derechos y los derechos de los demás seres humanos, sus prójimos, como siempre ha querido el cristianismo y como se ve ya desde el primer monacato y sus escuelas o las escuelas episcopales. Un tema que había destacado ya el anterior Papa Benedicto XVI. Y, así, el autor nos recuerda que como no se puede vivir sin Justicia ni sin Arte o sin Política tampoco se puede vivir sin Religión.- D. NATAL.

PEARCE, Joseph, *C. S. Lewis y la Iglesia católica*, Palabra, Madrid 2014, 22x14, 267 pp.

Se suele decir que C. S. Lewis, locutor de la BBC de Londres, era tan famoso en Gran Bretaña como el mismo W. Churchill. Se cuenta también que sus fans protestaban amargamente cuando dio en antena la noticia de que tenía un cáncer incurable. A lo que el famoso locutor respondió en directo: No se enfaden con Dios. Yo también tengo derecho a morirme, un día no lejano, como ya lo ha hecho mucha gente honrada. A su manera de vivir y conducirse se atribuye la conversión al catolicismo de más de una veintena de personajes famosos tan diversos como el capitán Leonard Cheshire, el economista E.F. Schumacher, el novelista M. Trevor, biógrafo de san Felipe Neri, de Juan XXIII y de H. Newman, o la escri-

tora feminista Lorraine Murray, como cuenta el autor de esta obra en las páginas 219 a 251. Además, se le considera un "apóstol de los escépticos". Por otra parte, sus crónicas de *Narnia* se han hecho muy famosas hasta en el cine. Fue muy amigo también de Tolkien, autor de *El Señor de los anillos*, y que vio cómo se derrumbó "el edificio de su incredulidad" (p.84). En esta obra, que presentamos, se trata de dilucidar su pertenencia a la Iglesia católica. Nunca lo fue oficialmente. Algunos piensan que lo fue de corazón, como Bergson o Leibniz, pero que nunca dio el paso definitivo. Cada uno tiene sus propias razones y esgrime sus argumentos. Este libro es un banquete de buenas razones provocativas y muy atractivos. Y, en todo caso, es una buena ocasión para releer algunas de las grandes obras de Lewis como: *El regreso del peregrino*, *Mero cristianismo*, *Lo cuatro amores*, *Cartas del diablo a su sobrino*, *Cautivado por la alegría*, *El gran divorcio: un sueño*, *Cartas*, y otras, esperando agradecidos: "*La bienvenida de un Rey que era mi amigo*", en felices palabras del poeta Maurice Baring (p.217).- D. NATAL.

ARTI

CÁCEB

CAMPO  
DE LU  
FERNÁ  
LOZAN

MARTÍ

MONTE

NATAL

PALLIP

PANDIM

PICÓ GU

PICÓ GU

SOMAVIL

## ÍNDICE GENERAL

Volumen XLIX, 2014

### ARTÍCULOS

- CÁCERES ROLDÁN, Aldo M., *Un ejemplo de análisis textual en metodología de las Religiones: detectar los 'rasgos religiocéntricos' en 'Lo sagrado y lo profano' de M. Eliade*, 401.
- CAMPO, OSA, Fernando, *Estudios en homenaje al profesor Rafael Navarro-Valls*, 363.
- DE LUIS VIZCAÍNO, Pío, *El quiasmo en el Praeceptum de san Agustín (III)*, 525.
- FERNÁNDEZ, Jorge Juan, *La escatología de Pablo. Visión e interpretaciones*, 343.
- LOZANO ROLDÁN, Víctor, *La fraternidad agustiniana tras el Vaticano II: acentos y desafíos*, 77.
- MARTÍNEZ BOUZAS, Francisco, *"Iustitia Christi". Dimensiones personalistas y existencialistas de la justificación en la VI sesión del Concilio de Trento (III)*, 157.
- MONTES PERAL, Luis Ángel, *La alegría de ser cristianos comprometidos. Una aproximación a la primitiva comunidad de Tesalónica*, 503.
- NATAL ÁLVAREZ, Domingo, *La filosofía como terapéutica vital humana. IIº.- La filosofía como medicina del alma y cura de almas*, 553.
- PALLIPARAMBIL JOSEPH, Alexander, *DE AGONE CHRISTIANO. A project of Christian life in contrast with Manichaeism*, 441.
- PANDIMAKIL, Peter, G., *Religion in the public sphere: The Quebec charter of values, a critical reflection*, 597.
- PICÓ GUZMÁN, Carmen, *"He visto al Señor" (Jn 20, 18a). Tradiciones de discipulado de María Magdalena en Jn 20, 11-18 y en algunas tradiciones posteriores (s. I-IV). (IIº)*, 217.
- PICÓ GUZMÁN, Carmen, *"He visto al Señor" (Jn 20, 18a). Tradiciones de discipulado de María Magdalena en Jn 20, 11-18 y en algunas tradiciones posteriores (s. I-IV)*, 5.
- SOMAVILLA RODRÍGUEZ, Enrique, *Jacques Maritain Favré. Vida y obra en el 41 aniversario de su muerte (1973-2014)*, 105.

VIVES CUESTA, Alfonso, *Cristianismo versus cultos místéricos. Una lectura contextualizada del Bautismo en Rom 6*, 275.

## LIBROS

### Sagrada Escritura

- BEDENBENDER, Andreas, *Frohe Botschaft am Abgrund. Das Markusevangelium und der Jüdische Krieg* (SKI 5), 187-8.
- CAZEAUX, Jacques, *Les silences de l'Apocalypse*, 632.
- DIETRICH, Walter / MATHYS, Hans-Peter / RÖMER, Thomas / SMEND, Rudolf, *Die Entstehung des Alten Testaments* (= Theologische Wissenschaft), 629-630.
- FÖRG, Florian, *Die Ursprünge der alttestamentlichen Apokalyptik* (= Arbeiten zur Bibel und ihrer Geschichte, 45), 180-1.
- FREY, Jörg – BENJAMIN SCHLIESSER, Benjamin (Hg.), *Die Theologie\* des Paulus in der Diskussion. Reflexionen im Anschluss an Michael Wolters Grundriss* (B-ThS 140), 185.
- G. LINDER, Leo, *Jesus, Paulus und Co. Was wir wissen können, was wir glauben dürfen*, 182-3.
- GERHARDS, Meik, *Conditio humana. Studien zum Gilgameschepos und zu Texten der biblischen Urgeschichte am Beispiel von Gen 2-3 und 11, 1-9* (= Wissenschaftliche Monographien zum Alten und Neuen Testament 137), 179-180.
- HARTLIEBE, Elisabeth – Cornelia RICHTER (Hrsg.), *Emmaus – Begegnung mit dem Leben. Die grosse biblische Geschichte. Lukas 24, 13-35 zwischen Schriftauslegung und religiöser Erschliessung*, 415.
- KOENEN, Klaus, *Die Klagelieder Jeremias. Eine Rezeptionsgeschichte*. (= Biblisch-Theologische Studien 143), 414.
- KRATZ, Reinhard Gregor, *Historisches und biblisches Israel. Drei Überblicke zum Alten Testament*, 179.
- LANG, Manfred (Hrsg.), *Paulus und Paulusbilder. Konstruktion – Reflexion – Transformation* (ABG 31), 185-6.
- LOHFINK Gerhard, *Jesús de Nazaret. Qué quiso, quién fue*, 183-185.
- MARGUERAT, Daniel, *Paul in Acts and Paul in His Letters* (WUNT 310), 186-7.
- MORENO GARCÍA, Antonio, *Temas teológicos del evangelio de san Juan: III. Cristo, María la Iglesia*, 631-2.
- MOSIS, Rudolf, *Gelegenes und Ungelegenes, Biblische Impulse aus drei Jahrzehnten*, 631.
- ORLANDO, Luigi, *La giornata di Gesù a Cafarnaò. Saggio esegetico di Marco* 1,21-34. *Analecta Nicolaiana* 16, 188.
- SHELLENBERG, Annette, *Kohelet* (Zürcher Bibelkommentare, 17), 181-1.
- SCHMID, Konrad, *Gibt es Theologie in Alten Testament?. Zum Theologiebegriff in der alttestamentlichen Wissenschaft* (=Theologische Studien 7), 630-1.

- SCHMIDT, Werner H., *Das Buch Jeremia. Kapitel 21-52.* (= Das alte Testament Deutsch 21), 629.
- TÁBET, Michelangelo, *Collectanea Biblica* (a cura di Eusebio González), 414.
- ZALEWSKI, Ulrich, *Gott, König und Volk. Eine synchrone und diachrone Auslegung von 2 Sam 24* (= Erfurter Theologische Studien, 103), 414.

### TEOLOGÍA

- ALBANO, Emmanuel, *I SILENZI DELLE SACRE SCRITTURE. Limiti e possibilità di rivelazione del Logos negli scritti di Filone, Clemente e Origene* (Augustinianum 138), 634-6.
- AGUILÓ, Alfonso, *¿Es razonable ser creyente? 50 cuestiones actuales en torno a la fe*, 196.
- ANGLER, Kurt, *Auferstehung und Vollendung*, 637.
- AYROULET, Elie, *De l'image à l'image. Reflexions sur un concept chef de la doctrine de la divinisation de Saint Maxime le Confesseur* (Studia Ephemeridis Augustinianum 136), 188-9.
- CATTANEO, Enrico, S.J., *Il Commento a Isaia di Basilio di Cesarea*, Attribuzione e studio teologico-letterario, 636-7.
- DELGADO, Mariano/LEPPIN, Volker (Hrsg.), *Gott in der Geschichte. Zum Ringen um das Verständnis von Heil und Unheil in der Geschichte des Christentums* (Studien zur christlichen Religions- und Kulturgeschichte 18), 190-1.
- ESTRADA, Juan Antonio, *De la salvación a un proyecto de sentido. Por una cristología actual*, 191.
- FANZAGA, Libio, *El Paraíso*, 637-8.
- FERNÁNDEZ, Aurelio, *Yo soy cristiano. ¿Cómo viven los cristianos?*, 198.
- FORTE, Bruno, *La vida como vocación. Alimentar las raíces de la fe*, 420-422.
- GORI, Franco, ed., *I Concili Latini. 3. I Concili Spagnoli Vol. I.*, Introduzione di J. Vilella in A. Di Berardino, a cura di, *I Canoni dei Concili della Chiesa Antica* (Studia Ephemeridis Augustinianum 137), 416.
- GUTIÉRREZ, Gustavo; MÜLLER, Gerhard Ludwig, *Del lado de los pobres. Teología de la liberación*, 192-196.
- MARTÍN VELASCO, Juan, *Vivir la fe a la intemperie*, 198-199.
- MONASTERIO, Enrique, *La buena vida. Libres para pensar*, 200.
- NIYOKINDI, Nestor, *La Miséricorde. Clé de compréhension du Mystère de Dieu. Trinité et de la mission de l'Église dans la Trilogie des Encycliques Trinitaires de Jean Paul II*, 418-9.
- PAPA FRANCISCO, *Evangelii Gaudium*. Introducción: W. Kasper. Epílogo: G. Augustin, 633-4.
- RUIZ DE CASCOS, Carlos, *La espiritualidad trinitaria de Guillermo Rovirosa. Estudio histórico-teológico* (1946-1964), 417-8.

- SCHNEIDER, Nikolaus –Martin URBAN, *Was kann man heute noch GLAUBEN?*, 197-8.
- SPUNTARELLI, Chiara, *ORATORE DIVINO. Linguaggio e rappresentazione nella controversia tra Cappadoci e Anomei* (Studia Ephemeridis Augustinianum 132), 419-420.
- VIDAL, José Manuel – BASTANTE, Jesús (eds), *Un concilio entre primaveras. De Juan XXIII a Francisco*, 191-2.

#### MORAL-PASTORAL-LITURGIA

- ASOCIACIÓN ESPAÑOLA DE PROFESORES DE LITURGIA, *Arte y Liturgia*, 202.
- CAAMAÑO LÓPEZ, José Manuel, *Autonomía moral. El ser y la identidad de la teología moral*, 201.
- CARDINALE ZENONE GROCHOLEWSKI, *Scritti in onore, per il cinquantesimo di sacerdozio: Quod iustum et aequum est*, a cura di Mons. Marek Jedraszewski, 422-423.
- FERRER, Juan M., – Jesús R. FOLGADO (Eds.), *La Liturgia, inspiradora de las artes*, 202.
- HAVRE, Didier van, *Amar la Misa*, 203.
- MOYA, Juan (Ed.), *Devocionario eucarístico. Con cincuenta momentos de adoración*, 203.
- PERO-SANZ, José Miguel, *Aguardando el cielo. En torno a la esperanza*, 204.
- RODRÍGUEZ MADARIAGA, Óscar. A., *Sin ética no hay desarrollo*, 640.
- SAINTE ANTOINE DE PADOUE. Docteur évangélique. *Sermons des dimanches et des fêtes. V.- Index analytique, bestiaire et lexiques*, 423.
- SAN PABLO (Ediciones), *Misal diario. La Palabra día a día. Enero 2014*, 203-4.

#### FILOSOFÍA

- BERCIANO VILLALIBRE, Modesto, *Metafísica*, 423-4.
- CORDONIER, Valérie –Tiziana SUÁREZ-NANI (ED.), *L'Aristotélisme exposé. Aspects du débat philosophique entre Henri de Gand et Gilles de Rome*, 640.
- GARCÍA-HUIDOBRO, Joaquín, *El anillo de Giges. Una introducción a la tradición central de la ética*, 205-6.
- HOEFLER, Christoph, *Augustynizm W Filozofii Stanisława Kowalczyka*, 641-2.
- KUHN C. Heinrich, *Philosophie der Renaissance*, 640-1.
- MEYLAHN, Johann-Albrecht, *The limits and possibilities of postmetaphysical God-talk. A conversation between Heidegger, Levinas and Derrida*, 204-5.
- NAPIER, D. Austin, *En Route to the Confessions, The roots and development of Augustine's philosophical anthropology*, 424-5.
- PASCAL, *Pensamientos* (Selección), 425-6.

Est  
RE  
SAN  
HIS  
ARI  
AUT  
CAB  
CAM  
CAM  
CERD  
DOM  
GONZ  
GONZ  
ITURBI  
PÉREZ  
VIZUET  
ESPIRI  
ALEGRE  
BRANTL  
LAFRANC  
LAFRANC  
LIBRES  
LUIS VIZO

REMESAL, Agustín, *Por tierras de Portugal. Un viaje con Unamuno*, 426.  
 SAN AGUSTÍN, *Soliloquios*, 425.

### HISTORIA

- ARIAS MARTÍNEZ, Manuel, *Los Escarpizo Pernía. Señores de Otero*. Centro "Torreón de Pernía". Etnografía y cultura popular, 430-431.
- AUTORES VV., *Patrimonio y Restauración. Algo más que un debate*. Actas del curso de la Universidad Casado del Alisal, 431.
- CABEZA RODRÍGUEZ, Antonio (Coord.), *De camino a la Corte. Mariana de san José y la fundación de las Agustinas Recoletas en Palencia*, 427.
- CAMPOS Y FERNÁNDEZ DE SEVILLA, F. Javier, *Cofradías de San José en el Mundo Hispánico*, Instituto Escorialense de Investigaciones Históricas y Artísticas, 429-430.
- CAMPOS Y FERNÁNDEZ DE SEVILLA, F. Javier, OSA (Ed.), *Catálogo de Cofradías del Archivo del Arzobispado de Lima*, 428-9.
- CERDÀ I BALLESTER, Josep, PÉREZ GIMÉNEZ, Juan Ignacio, SERRA ESTELLÉS, Xavier, *Inventari dels arxius parroquials de la Costera*, 431-432.
- DOMÍNGUEZ, Juan Francisco, *Arias Montano y sus Maestros*, 206-7.
- GONZÁLEZ VELASCO, M., OSA., *Beato Gerardo Gil Leal, 1871-1936. Mártir Agustino, Apóstol de El Escorial*, 205-6.
- GONZÁLEZ VELASCO, M., *Beato Avelino Rodríguez Alonso, de Santiagomillas. Mártir Agustino Leonés*. Diócesis de Astorga, 427-8.
- ITURBE SAÍZ, Antonio - TOLLO, Roberto (Coords.), *Santo Tomás de Villanueva. Culto, historia y arte*. I.- Estudios y Láminas. II. Corpus iconográfico, 426-7.
- PÉREZ LÓPEZ, Pablo, *Personajes de la Fe que hicieron Historia*. Isabel - Legazpi- De Gaulle- Gaudí- Lemaitre, 642.
- VIZUETA MENDOZA, José C., y CAMPOS Y FERNÁNDEZ DE SEVILLA, Javier, OSA, *ILUMINACIONES. La Profesión Religiosa y sus signos*, 206.

### ESPIRITUALIDAD

- ALEGRE VILAS, José, *La luz del silencio, camino de tu paz*, 210.
- BRANTL, Johannes, Hans-George GRADL, Mirijam SCHAEIDT, Werner SCHÜSSLER, *Das Gebet, "die Intimität der Transzendenz"*, 644.
- LAFRANCE, Jean, *El Poder de la Oración*, 211.
- LAFRANCE, Jean, *Ora a tu Padre. Guía para una experiencia de oración de diez días*, 212.
- LIBRES BAJO LA GRACIA, *La espiritualidad agustiniana en los escritos de los Papas y de los Priors Generales, y en los documentos de los Capítulos Generales y de la Orden (2001-2013)*, 209.
- LUIS VIZCAÍNO, Pío de, *Teología espiritual de la Regla de san Agustín*, 207-8.

- MONARI, Luciano, *La libertad cristiana, don y tarea*, 433-434.  
NEWMAN, John Henry, *El sueño de un anciano*, 434.  
ORDEIG CORSINI, Manuel, *Deslumbrados por el amor de Dios*, 642-644  
TERESA DE JESÚS, *Juntos andemos Señor*, 644-5  
VIÑAS ROMÁN, Teófilo, *El "Ordo Sancti (Beati) Augustini" y la Orden de San Agustín*, 432-433.

#### Educación – Varios

- ANTÓN, Ara, *Diario de lo imposible*, 435-6.  
BARNÉS, Antonio, *Elogio del libro de papel*, 436.  
LADENTHIN, Volker, *Wozu religiöse Bildung heute? Sieben Versuche, an der Endlichkeit zu zweifeln*, 645-6.  
MUNCHARIZ, Ana, *Santa Hildegarda de Bingen*. Mística y visionaria alemana del siglo XII. Doctora de la Iglesia, 213.  
PEARCE, Joseph, *C. S. Lewis y la Iglesia católica*, 645-6  
REDONDO BALLESTEROS, David, *El papel de las Cajas de Ahorros y otros agentes no lucrativos en el Patrimonio Cultural de Castilla y León*, 436-7.  
SÓFOCLES, *Antígona*, 436.