

# Rasgos de sinodalidad en el libro de los Hechos de los apóstoles

DR. JOSÉ MANUEL HERNÁNDEZ CARRACEDO  
*Diócesis de Valladolid*

Recibido: 11 de noviembre 2021

Aceptado: 22 de noviembre 2021

**Resumen:** El Papa Francisco ha convocado un sínodo que ocupará y preocupará a la Iglesia a lo largo de los próximos años. En este artículo quiero hacer una pequeña aportación desde la teología bíblica a este tema. Aunque la palabra «sínodo» no aparece en el Nuevo Testamento, sí podemos identificar la realidad de un estilo sinodal, de procesos sinodales y de acontecimientos sinodales, que pueden y deben iluminarnos en estos años de encuentros, discernimientos y celebraciones sinodales.

**Palabras Claves:** Sinodalidad, Hechos de los Apóstoles, Proceso sinodal, Concilio de Jerusalén, Elección de los Siete, Elección de Matías, Misión Antioquena.

**Summary:** Pope Francis has called a synod that will occupy and worry the church for years to come. In this article I want to make a small contribution from biblical theology to this topic. Although the word «synod» does not appear in the New Testament, we can identify the reality of a synod style, synod processes and synod events, which can and should illuminate us in these years of synod meetings, discernments and celebrations.

**Key Words:** Synodality, Acts of the Apostles, Synodal Process, Council of Jerusalem, Election of the Seven, Election of Matías, Antiochian Mission.

El Papa Francisco con motivo del quincuagésimo aniversario de la institución del Sínodo de los Obispos (17 octubre 2015) presentó la sinodalidad como el camino que Dios espera de la Iglesia del tercer milenio y como una dimensión constitutiva de la Iglesia, de modo que lo que el Señor nos pide, está todo contenido en la palabra “Sínodo”<sup>1</sup>. El dos de marzo de 2018 el pontífice autorizó la publicación del documento «La sinodalidad en la vida y en la misión de la Iglesia» de la Comisión Teológica Internacional fruto de sus trabajos en los años 2014 a 2017<sup>2</sup>. El n° 70 de este documento sintetiza de forma clara y sencilla las distintas dimensiones del concepto sinodalidad: estilo sinodal, procesos sinodales y acontecimientos sinodales<sup>3</sup>.

---

<sup>1</sup> FRANCISCO, *Discurso en la conmemoración del 50 aniversario de la Institución del Sínodo de los Obispos* (17 de octubre de 2015) AAS 107 (2015) 1139. ([https://www.vatican.va/content/francesco/es/speeches/2015/october/documents/papafrancesco\\_20151017\\_50-aniversario-sinodo.html](https://www.vatican.va/content/francesco/es/speeches/2015/october/documents/papafrancesco_20151017_50-aniversario-sinodo.html)).

<sup>2</sup> COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La sinodalidad en la vida y en la misión de la Iglesia*, (2 de marzo de 2018), [https://www.vatican.va/roman\\_curia/congregations/cfaith/cti\\_documents/rc\\_cti\\_20180302\\_sinodalita\\_sp.html](https://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/cti_documents/rc_cti_20180302_sinodalita_sp.html).

<sup>3</sup> COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La sinodalidad...*, 70. a) La sinodalidad designa ante todo *el estilo* peculiar que califica la vida y la misión de la Iglesia expresando su naturaleza como el caminar juntos y el reunirse en asamblea del Pueblo de Dios convocado por el Señor Jesús en la fuerza del Espíritu Santo para anunciar el Evangelio. Debe expresarse en el modo ordinario de vivir y obrar de la Iglesia. Este *modus vivendi et operandi* se realiza mediante la escucha comunitaria de la Palabra y la celebración de la Eucaristía, la fraternidad de la comunión y la corresponsabilidad y participación de todo el Pueblo de Dios, en sus diferentes niveles y en la distinción de los diversos ministerios y roles, en su vida y en su misión.

b) La sinodalidad designa, además, en un sentido más específico y determinado desde el punto de vista teológico y canónico, aquellas *estructuras* y aquellos *procesos eclesiales* en los que la naturaleza sinodal de la Iglesia se expresa en nivel institucional, en modo análogo, en los varios niveles de su realización: local, regional, universal. Estas estructuras y procesos están al servicio del discernimiento de la autoridad de la Iglesia, llamada a indicar, escuchando al Espíritu Santo, la dirección que se debe seguir.

c) La sinodalidad designa, por último, la realización puntual de aquellos *acontecimientos sinodales* en los que la Iglesia es convocada por la autoridad competente y según específicos procedimientos determinados por la disciplina eclesiástica, involucrando de modos diversos, a nivel local, regional y universal, a todo el Pueblo de Dios bajo la presidencia de los Obispos en comunión colegial y jerárquica con el Obispo de Roma, para discernir su camino y cuestiones particulares, y para asumir decisiones y orientaciones con el fin de llevar a cabo su misión evangelizadora.

El libro de los Hechos da testimonio de algunas ocasiones decisivas para la historia de la Iglesia, en los que la comunidad ejerció el discernimiento sinodal de la voluntad del Señor Resucitado<sup>4</sup>. Voy a presentar distintos ejemplos de lo que podríamos llamar procesos sinodales y acontecimiento sinodal en el libro de los Hechos de los Apóstoles que nos pueden iluminar en este tiempo eclesial. En este estudio analizaré los textos de una perspectiva sincrónica, utilizando el método narrativo, sin perder de vista los resultados del método histórico crítico<sup>5</sup>.

## 1. LA NATURALEZA DE LOS TEXTOS

El estudio histórico-crítico del texto tiene un gran interés porque nos traslada a la primera generación cristiana (años 30 al 70) y donde podemos descubrir posturas distintas, discusiones y conflictos entre grupos cristianos. Gracias a este enfoque se pueden percibir las grandes dificultades de los discernimientos y de los consensos en la gestión de los conflictos<sup>6</sup>. Ese estudio es históricamente instructivo y pastoralmente muy pertinente para saber encarar los conflictos, que se pueden convertir en un factor de avance en una Iglesia «en salida». Para entender el presente, para alcanzar la madurez eclesiológica y para diseñar una visión pastoral es interesante poner de manifiesto el conflicto del cristianismo de los orígenes. El discernimiento puede ser difícil y conflictivo; el camino sinodal no es un camino de rosas<sup>7</sup>. Una mirada crítica hacia los orígenes debe servir, ante todo, para renovar la memoria compartida, incorporando matices y perspectivas.

En encrucijadas históricas, crisis de fe y de identidad o conflictos internos de adhesión grupal, los grupos vuelven su mirada hacia los orígenes

---

<sup>4</sup> COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La sinodalidad...*,15.

<sup>5</sup> Una magnífica síntesis de esos resultados se encuentra en el artículo publicado por Rafael Aguirre en esta misma revista, del que este puede servir de complemento AGUIRRE, R., «Discernimiento y consenso en el Concilio de Jerusalén (Hch 15)» *Estudio Agustiniano*, 56 (2021) 435-449.

<sup>6</sup> AGUIRRE, R., «Discernimiento y consenso en el Concilio de Jerusalén (Hch 15)»..., 437.

<sup>7</sup> El libro de los Hechos puede dar pie a una visión falsa de un proceso de discernimiento si no se tiene en cuenta la gravedad del conflicto que, tras muchos tiras y aflojas, pretende resolver.

para encontrar en ellos las claves que les permitan discernir el presente y proyectar el futuro, así como las pautas que les ayuden a redefinir los rasgos más genuinos de su propia identidad como grupo<sup>8</sup>. En los primeros años de la andadura de la Iglesia, el recuerdo de los acontecimientos originarios fue dando forma a un relato que formaba parte de la memoria del grupo, que podemos llamar *relato normativo*. Este relato sigue determinando la memoria colectiva de la Iglesia, aunque la reconstrucción histórica revela que este relato normativo ha seleccionado y estilizado algunos rasgos de lo que fue una experiencia más compleja<sup>9</sup>.

El libro de los Hechos es la culminación de un difícil, complejo y decisivo proceso de la Iglesia de los orígenes. Se trató de un camino conflictivo, participativo. Tal como nos ha llegado presenta un proceso comunitario de discernimiento, un ejercicio especial de la sinodalidad, con la participación de todos los miembros de la Iglesia con diversas funciones, y con el ejercicio de diferentes actitudes.

El relato lucano pertenece a la segunda generación cristiana y habla de acontecimientos que tuvieron lugar 30 o 40 años antes, en la primera generación. Cuando se escribe existe una perspectiva, un proceso conflictivo que ha llegado a la fase que los sociólogos llaman de apaciguamiento, la tradición petrina y la paulina se encontraron y reconocieron, las aguas se han calmado, se han logrado unos consensos, y se nos da una visión armoniosa de los acontecimientos del pasado<sup>10</sup>. Es este relato normativo el vamos a estudiar en los siguientes apartados.

## 2. LA ELECCIÓN DE MATÍAS<sup>11</sup>

Lucas resalta la necesidad de completar el grupo de los Doce: «es necesario» (*dei*). Es un acto singular y único, ya que el grupo de los Doce como tal no se volverá a reconstruir cuando sus miembros vayan desapa-

---

<sup>8</sup> GUIJARRO, S., *La primera evangelización* (Biblioteca de Estudios Bíblicos 138), Sígueme, Salamanca 2013, 19.

<sup>9</sup> GUIJARRO, S., *La primera evangelización ...*, 197-198.

<sup>10</sup> AGUIRRE, R., «Discernimiento y consenso en el Concilio de Jerusalén (Hch 15)» ..., 435-449.

<sup>11</sup> MARGUERAT, D., *Los Hechos de los Apóstoles (1-12)* (Biblioteca de estudios Bíblicos 161), Sígueme, Salamanca 2019, 83-85.

reciendo. En este sentido aquí no representan un grupo administrativo sino el símbolo escatológico de la plenitud del pueblo de Dios.

<sup>15</sup>Uno de aquellos días, Pedro se puso en pie en medio de los hermanos (había reunidas unas ciento veinte personas) y dijo: <sup>16</sup>«Hermanos, tenía que cumplirse lo que el Espíritu Santo, por boca de David, había predicho, en la Escritura, acerca de Judas, el que hizo de guía de los que arrestaron a Jesús, <sup>17</sup>pues era de nuestro grupo y le cupo en suerte compartir este ministerio. <sup>18</sup>Este, pues, adquirió un campo con un salario injusto y, cayendo de cabeza, reventó por medio y se esparcieron todas sus entrañas. <sup>19</sup>Y el hecho fue conocido por todos los habitantes de Jerusalén, por lo que aquel campo fue llamado en su lengua Hacéldama, es decir, «campo de sangre». <sup>20</sup>Y es que en el libro de los Salmos está escrito: “Que su morada quede desierta, y que nadie habite en ella”, y también: “Que su cargo lo ocupe otro”. Es necesario, por tanto, que uno de los que nos acompañaron todo el tiempo en que convivió con nosotros el Señor Jesús, <sup>22</sup>comenzando en el bautismo de Juan hasta el día en que nos fue quitado y llevado al cielo, se asocie a nosotros como testigo de su resurrección. <sup>23</sup>Propusieron dos: José, llamado Barsabá, de sobrenombre Justo, y Matías. <sup>24</sup>Y rezando, dijeron: «Señor, tú que penetras el corazón de todos, muéstranos a cuál de los dos has elegido <sup>25</sup>para que ocupe el puesto de este ministerio y apostolado, del que ha prevaricado Judas para marcharse a su propio puesto». <sup>26</sup>Les repartieron suertes, le tocó a Matías, y lo asociaron a los once apóstoles. Hch 1,15-26.

Incluso en esta ocasión peculiar asistimos a un proceso sinodal. El episodio se narra a través de un género literario denominado «resolución de crisis» formado por los siguientes elementos: exposición de la crisis (16-20), propuesta de solución (21-22), ejecución de la propuesta (23-26) constatación de la resolución (26b).

#### *a) Exposición de la crisis*

La situación se ha producido a causa de la traición y de la muerte de Judas que ha perdido su lugar en el servicio apostólico que le tocó en suerte<sup>12</sup>. Son los Doce, por medio de Pedro, los que toman la iniciativa: reúnen a la comunidad y notifican la carencia ante la asamblea reunida, per-

---

<sup>12</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles*, Cristiandad, Madrid 1984, 59.

filan los rasgos generales del servicio y proponen una solución que involucra a toda la comunidad<sup>13</sup>.

El narrador anota que la asamblea estaba compuesta por 120 personas caracterizadas como τὸ αὐτὸ ὡσεὶ «estaban sobre lo mismo», que puede tener un sentido social (juntos, en bloque) y no solo local (en el mismo lugar). El número también tiene un sentido simbólico (12x10) que recuerda la estructuración de Israel ideal, del libro de los Números, agrupado en círculos de diez, alrededor de los doce apóstoles. Por lo tanto, estamos ante una comunidad unida y organizada en torno a un mismo objetivo.

#### b) *La propuesta de solución*

La propuesta de Pedro es que uno sea agregado a los Doce para ser testigo de la resurrección de Jesús. El candidato debe haber sido discípulo de Jesús desde el bautismo hasta su exaltación. Alguien que pueda atestiguar por propia experiencia la plena identidad entre el Jesús de la vida pública y el Jesús Resucitado<sup>14</sup>. Esta característica queda definida con la expresión συνελθόντων «ha caminado con nosotros», es decir sinodal. Este es el requisito imprescindible y necesario, no se menciona ningún otro.

#### c) *Ejecución de la propuesta*

Una vez señaladas las condiciones, es la comunidad la que presenta a dos candidatos. Parece que el más popular y conocido en la comunidad es «José, Barsabá de sobrenombre el Justo». Nada se dice cómo se procede para decidir a quién han presentado, ni por qué presentan a dos y no a tres. Tras la presentación toda la comunidad ora, no se dice que orase solo Pedro, a Dios por los candidatos<sup>15</sup>.

<sup>13</sup> FITZMYER, J. A., *Los Hechos de los Apóstoles Vol. I* (Biblioteca de Estudios Bíblicos 112), Sígueme, Salamanca 2003, 294.

<sup>14</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles...*, 60.

<sup>15</sup> La renovación de la vida sinodal de la Iglesia exige activar procedimientos de consulta de todo el Pueblo de Dios. «La práctica de consultar a los fieles no es nueva en la vida de la Iglesia. En la Iglesia del Medioevo se utilizaba un principio del derecho romano: *Quod omnes tangit, ab omnibus tractari et approbari debet* (es decir, lo que afecta a todos debe ser tratado y aprobado por todos). En los tres campos de la vida de la Iglesia (fe, sacramentos,

La elección se deja en manos de Dios, invocado por toda la asamblea en una oración unánime, por medio de un sorteo, siguiendo la tradición de Israel, donde se sortearon los lotes de la tierra (Nm 26,55-56; 33,54) y los servicios de los sacerdotes. Es un acto jurídico-religioso y no una elección exclusivamente comunitaria. También esta práctica está testimoniada en Qunram (1QS 6,13-23).

Esta decisión es designada con el término *συγκρατησις* que significa «ser agregado votando». En este caso la votación la ha hecho Dios, que agrega, une a otros. Matías ocupa una posición dentro de un grupo, forma parte y ocupa un puesto dentro del servicio apostólico<sup>16</sup>.

La elección de Matías no es una elección democrática, pero tampoco se realizó sin que antes la comunidad convocada y reunida hubiese orado. En este proceso único la comunidad es reunida, informada, acoge la propuesta, delibera, discierne y selecciona a los candidatos, los presenta, ora y deja la decisión en manos de Dios<sup>17</sup>. De la misma manera que no tuvieron nada que ver en la elección original de los Doce, la sustitución de Judas tampoco depende de ellos<sup>18</sup>.

### 3. LA ELECCIÓN DE LOS SIETE<sup>19</sup>

Los cinco primeros capítulos del libro de los Hechos presentan la vida de la Iglesia de Jerusalén enfatizando su cohesión interna, su éxito entre el pueblo y el incipiente conflicto con las autoridades religiosas judías (Hch 3,1-5,42). A partir del capítulo sexto hasta el octavo el escenario cambia y aparece la crisis tanto a nivel interno como a nivel externo. Internamente aparece el descontento de los helenistas y a nivel externo el

---

gobierno), la tradición unía a una estructura jerárquica un régimen concreto de asociación y de acuerdo, y se retenía que era una práctica apostólica o una tradición apostólica». Este axioma no se entiende en el sentido del conciliarismo a nivel eclesiológico ni del parlamentarismo a nivel político. Ayuda más bien a pensar y ejercitar la sinodalidad en el seno de la comunión eclesial COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La sinodalidad...*, 65.

<sup>16</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles...*, 59.

<sup>17</sup> Al elegido no se le impone las manos, pues no estamos hablando de sucesión apostólica y tampoco se trata de una elección por decisión comunitaria. A los Doce solo los elige Dios.

<sup>18</sup> FITZMYER, J. A., *Los Hechos de los Apóstoles Vol.I ...*, 294. 307.

<sup>19</sup> MARGUERAT, D., *Los Hechos de los Apóstoles (1-12) ...*, 279-293.

linchamiento de Esteban, la salida y dispersión de una parte de la comunidad de Jerusalén. Son dificultades debidas, en gran parte, a su propio crecimiento<sup>20</sup>. Esta crisis es fecunda a nivel identitario: la salida de los helenistas hace posible la expansión de la Iglesia más allá del ámbito judío y su identificación con el Israel exiliado al que Dios acompaña a todos los lugares.

<sup>1</sup>En aquellos días, al crecer el número de los discípulos, los de lengua griega se quejaron contra los de lengua hebrea, porque en el servicio diario no se atendía a sus viudas. <sup>2</sup>Los Doce, convocando a la asamblea de los discípulos, dijeron: «No nos parece bien descuidar la palabra de Dios para ocuparnos del servicio de las mesas. <sup>3</sup>Por tanto, hermanos, escoged a siete de vosotros, hombres de buena fama, llenos de espíritu y de sabiduría, y los encargaremos de esta tarea: <sup>4</sup>nosotros nos dedicaremos a la oración y al servicio de la palabra». <sup>5</sup>La propuesta les pareció bien a todos y eligieron a Esteban, hombre lleno de fe y de Espíritu Santo; a Felipe, Prócoro, Nicanor, Timón, Parmenas y Nicolás, prosélito de Antioquía. <sup>6</sup>Se los presentaron a los apóstoles y ellos les impusieron las manos orando. <sup>7</sup>La palabra de Dios iba creciendo y en Jerusalén se multiplicaba el número de discípulos; incluso muchos sacerdotes aceptaban la fe (Hch 6,1-7).

Este relato pone de manifiesto la existencia de dos grupos que coexisten en la comunidad de Jerusalén: los helenistas y por deducción los hebreos. El conflicto se presenta como la transgresión de la comunión de bienes expresada en Hch 4,32-35. El relato presenta una estructura de resolución de conflictos, como ya hemos visto en la elección de Matías.

El texto tiene una base tradicional firme<sup>21</sup>. Se presenta por medio de una escena organizada y bien estructurada<sup>22</sup>.

La historia lucana da cuenta a través de este relato del inicio de la reestructuración de la primera comunidad y su preocupación por el servicio apropiado de la palabra de Dios<sup>23</sup>.

<sup>20</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles ...*, 151.

<sup>21</sup> Posiblemente originarias de la comunidad antioquena que recuerdan las figuras más representativas de los primeros tiempos del grupo de los Siete.

<sup>22</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles ...*, 151-152.

<sup>23</sup> FITZMYER, J. A., *Los Hechos de los Apóstoles Vol.I ...*, 471.



*a. Exposición de la crisis Hch 6,1*

El comienzo de la escena une este episodio con todo lo anterior donde aparecía la unanimidad entre los miembros de la comunidad y especialmente la comunión de bienes (4,32-35). El conflicto aparece de improviso en el relato. Es caracterizado como una voz de desaprobación, un gruñido de malestar que se extiende ἐγένετο γογγυσμὸς τῶν Ἑλληνιστῶν πρὸς τοὺς Ἑβραίους. No es una murmuración como en el libro de los Números, ni una protesta formal y timbrada ante la autoridad competente. Es una irritación ante una transgresión de la comunión fraterna<sup>24</sup>, designada como παρεθωροῦντο es decir, *mirar para otro lado, dar de lado, dejar de lado, no prestar atención*. No se trata de una discriminación explícita y grosera, ni un problema organizativo o una escasez de recursos, más bien se trata de una dejadez, un no tener en cuenta, un no darse por aludidos.

*b. Propuesta de solución Hch 6,2-4*

Los Doce, solo aparecen aquí con esta denominación en el libro de los Hechos, garantes de la unidad, toman la iniciativa ante el descontento. En primer lugar, convocan a la asamblea de los discípulos. Seguidamente presentan una propuesta justificada para salvaguardar la cohesión interna de la comunidad, marcando un orden de prioridades sin poner en cuestión la situación conflictiva ni abandonarla ni minimizarla. Por último, proponen a la comunidad una nueva distribución de tareas y de cargos. Pedro se refiere a esta nueva realidad como πρὸς τῆς χρείας ταύτης que se puede traducir como «este cargo o esta necesidad», es decir se instituye un cargo porque hay una necesidad, no al revés.

Es la asamblea la que tiene que presentar a los nuevos «servidores» siguiendo los requisitos formulados por Pedro: las personas deben estar atestiguadas dentro de la comunidad (no es lo mismo que la buena fama

---

<sup>24</sup> El discernimiento comunitario implica la escucha atenta y valiente de los «gemidos del Espíritu» (cfr. Rom 8,26) que se abren camino a través del grito, explícito o también mudo, que brota del Pueblo de Dios: «escucha de Dios, hasta escuchar con él el clamor del pueblo; escucha del pueblo, hasta respirar en él la voluntad a la que Dios nos llama». Los discípulos de Cristo deben ser «contemplativos de la Palabra y también contemplativos del pueblo». COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La sinodalidad...*,114.

que nosotros entendemos), llenos de sabiduría (habilidad) y Espíritu Santo. Hace falta sabiduría, pero también Espíritu para servir las mesas. La comunidad debe realizar un discernimiento de las personas y de sus capacidades. El tenor literal del versículo dice así: *inspeccionad empero, hermanos, siete varones de vosotros atestiguados llenos de espíritu y sabiduría*. Es la comunidad la que discierne, nada se dice cómo los eligieron, y propone y son los apóstoles los que les instituyen<sup>25</sup>. Todos tienen un papel activo.

#### *c. Puesta en práctica de la propuesta Hch 6,5-6*

La comunidad elige a los siete nuevos encargados de la parte «perjudicada», los siete nombres son griegos. Entre ellos cabe destacar a Nicolás prosélito de Antioquía, que sería el primer pagano de origen convertido al cristianismo del que tenemos conocimiento. Estamos ante un testimonio de una Iglesia abierta y sin escalafones. En la elección, los apóstoles imponen las manos a los elegidos (puede ser que sea toda la comunidad la que impone las manos a los elegidos, el sujeto está indeterminado). Instituyen a los que la comunidad ha designado siguiendo los criterios propuestos por los apóstoles, no colocan a un delegado suyo, ni toman ellos en exclusiva la decisión, sino que hacen suya la decisión de la comunidad<sup>26</sup>.

#### *d. Conclusión Hch 6,7*

Se describe el estado duradero de la comunidad y su crecimiento que ahora ya no está amenazado por la desatención a las viudas. Se refuerza la comunidad mediante una medida ética, estructural y teológicamente justa. La palabra progresa porque los Doce no la descuidan.

El proceso sinodal arranca del descontento de una parte de la comunidad y gracias a que los Doce toman cartas en el asunto, tienen la autoridad y la responsabilidad de convocar la asamblea, recomendar acciones y establecer los criterios de los que van a ser elegidos, la comunidad debe escoger los candidatos, pero la comisión es responsabilidad de los após-

---

<sup>25</sup> La institución sigue el modelo de Nm 27,18. También recuerda el acto de constitución de los ministros de la comunidad (1Tm 4,14; 2 Tm 1,6), pero falta la transmisión de la tradición doctrinal y la profesión de fe del ordenado (2Tm 2,2; 1Tm 6,12).

<sup>26</sup> COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La sinodalidad...*, 65.

toles. De nuevo no estamos ante una elección exclusiva de la comunidad sin las autoridades, ni a un proceso de votación democrática. Sino a una participación real de todos los miembros de la comunidad en la toma de decisiones<sup>27</sup>.

#### 4. EL ENVÍO DE PABLO Y BERNABÉ (13,1-3; 14,21-28)

<sup>1</sup>En la Iglesia que estaba en Antioquía había profetas y maestros: Bernabé, Simeón, llamado Níger; Lucio, el de Cirene; Manahén, hermano de leche del tetrarca Herodes, y Saulo. <sup>2</sup>Un día que estaban celebrando el culto al Señor y ayunaban, dijo el Espíritu Santo: «Apartadme a Bernabé y a Saulo para la obra a que los he llamado». <sup>3</sup>Entonces, después de ayunar y orar, les impusieron las manos y los enviaron. (Hch 13,1-3)... En cada Iglesia designaban presbíteros, oraban, ayunaban y los encomendaban al Señor, en quien habían creído. <sup>24</sup>Atravesaron Pisidia y llegaron a Panfilia. <sup>25</sup>Y después de predicar la Palabra en Perge, bajaron a Atalía <sup>26</sup>y allí se embarcaron para Antioquía, de donde los habían encomendado a la gracia de Dios para la misión que acababan de cumplir. <sup>27</sup>Al llegar, reunieron a la Iglesia, les contaron lo que Dios había hecho por medio de ellos y cómo había abierto a los gentiles la puerta de la fe. <sup>28</sup>Se quedaron allí bastante tiempo con los discípulos (Hch 14,23-28).

Con este episodio comienza una nueva etapa en la historia de la iglesia de Antioquía. Esta comunidad nació de un núcleo helenista (7,53-8,4), inició la evangelización de los no judíos (11,20-21), en su seno se cristalizó la diferenciación con la sinagoga judía (11,26) y por eso allí les comienzan a llamar cristianos. El relato de la misión, Hch 13-14, comienza y se cierra con una reunión comunitaria<sup>28</sup>.

##### a. Elección y envío de Pablo y Bernabé<sup>29</sup>

En el seno de la comunidad aparecen dos servicios: profetas y maestros. Los primeros confrontan a los creyentes con la voluntad del resucitado y los segundos interpretan la tradición y la Escritura. Lo más

<sup>27</sup> FITZMYER, J. A., *Los Hechos de los Apóstoles Vol. I* ..., 475.

<sup>28</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles, ...*, 258.

<sup>29</sup> MARGUERAT, D., *Los Hechos de los Apóstoles (13-28)* (Biblioteca de estudios Bíblicos 162), Sígueme, Salamanca 2019, 23-27.

probable es que fuesen predicadores itinerantes establecidos en la comunidad, que por mandato del espíritu reanudaban su itinerancia por distintas iglesias<sup>30</sup>. La lista seguramente se remonta a una tradición anterior a Lucas, donde se refleja claramente un ambiente carismático-profético.

Los nombres dan testimonio de un grupo cosmopolita y pluriétnico que refleja la diversidad de la ciudad y de la comunidad. En la celebración del culto se manifiesta el Espíritu Santo a toda la comunidad, no solo lo hace a los profetas y maestros<sup>31</sup>. De la lista, dos han sido elegidos por el Espíritu<sup>32</sup>. La comunidad tiene que acoger la iniciativa divina y emprender una nueva y amplia actividad misionera. Por lo tanto, aparecen necesarios tanto el impulso del Espíritu como la estructura comunitaria que abriéndose a dicho impulso se hace cargo de él. La iglesia debe ser un lugar permeable a la iniciativa de Dios, la decisión y la elección de los candidatos no es asunto de la comunidad, pero esto no impide la libertad y la creatividad para interpretar y construir su respuesta a la llamada<sup>33</sup>.

En el tercer versículo comienza una nueva escena. En otra celebración litúrgica, preparada con ayuno y oraciones, se instituye a los elegi-

---

<sup>30</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles...*, 259.

<sup>31</sup> La acción del Espíritu en la comunión del Cuerpo de Cristo y en el camino misionero del Pueblo de Dios es el principio de la sinodalidad... La sinodalidad tiene su fuente y su cumbre en la celebración litúrgica y de una forma singular en la participación plena, consciente y activa en el banquete eucarístico. COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La sinodalidad...*, 46-47.

<sup>32</sup> La acción del Espíritu en la comunión del Cuerpo de Cristo y en el camino misionero del Pueblo de Dios es el principio de la sinodalidad... La sinodalidad tiene su fuente y su cumbre en la celebración litúrgica y de una forma singular en la participación plena, consciente y activa en el banquete eucarístico. COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La sinodalidad...*, 46-47.

<sup>33</sup> El discernimiento se debe realizar en un espacio de oración, de meditación, de reflexión y del estudio necesario para escuchar la voz del Espíritu; mediante un diálogo sincero, sereno y objetivo con los hermanos y las hermanas, atendiendo a las experiencias y problemas reales de cada comunidad y de cada situación; en el intercambio de los dones y en la convergencia de todas las energías en vista a la edificación del Cuerpo de Cristo y del anuncio del Evangelio; en el crisol de la purificación de los afectos y pensamientos que permite entender la voluntad del Señor; en la búsqueda de la liberación evangélica de cualquier obstáculo que pueda impedir la apertura al Espíritu. COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La sinodalidad...*, 114.

dos<sup>34</sup>. La comunidad invoca la generosidad de Dios por medio de la oración y la imposición de manos que es interpretada en 14,26 como ser entregados (es una palabra cargada de sentido en el Nuevo Testamento *paradidomi*), a la gracia de Dios para la obra encomendada. La imposición de manos no es un traspaso de poder, sino la comisión de una tarea guiada por el Espíritu<sup>35</sup>.

La comunidad es la encargada de proveer y enviar a los misioneros, también de colaboradores como se comprueba más adelante (13,5). La misión se realiza por encargo de la comunidad, que equipaba a sus misioneros, les procuraba colaboradores y acompaña y sostiene la misión por medio de la oración, por eso es necesario rendirle cuentas<sup>36</sup>. El relato de la vuelta a la comunidad hace referencia explícita al momento del envío.

#### *b. El viaje de regreso*<sup>37</sup>

Pablo y Bernabé no se limitan a la predicación del evangelio, sino que infunden en los nuevos creyentes un dinamismo interno, generador de una estructura visible que se expresa en determinadas reglamentaciones y formas de vida comunitaria. Se esfuerzan para que la Iglesia adquiriera una configuración propia<sup>38</sup>. Crean un liderazgo local, les conceden responsabilidad y autonomía. El verbo utilizado para esta acción significa en realidad «elegido o votado por alguien levantando la mano», genéricamente elegido<sup>39</sup>.

Al volver, los misioneros convocan una reunión para informar de la obra que Dios ha hecho a través de ellos, algo que parece una costumbre en la iglesia primitiva<sup>40</sup>. El término que aparece aquí es *ποίησεν ὁ θεὸς μετ' αὐτῶν* que en otras cartas es *συνεργοί* (1Cor 3,9), *συνεργὸν τοῦ θεοῦ* (1Tes 3,2). Dios actuaba con ellos. La comunidad ha enviado, el Espíritu ha impulsado y la gracia divina ha protegido.

<sup>34</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles...*, 260.

<sup>35</sup> FITZMYER, J. A., *Los Hechos de los Apóstoles Vol. II* (Biblioteca de Estudios Bíblicos 113), Sígueme, Salamanca 2003, 122.

<sup>36</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles...*, 261.

<sup>37</sup> MARGUERAT, D., *Los Hechos de los Apóstoles (13-28) ...*, 102-104.

<sup>38</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles...*, 292.

<sup>39</sup> FITZMYER, J. A., *Los Hechos de los Apóstoles Vol. II ...*, 177.

<sup>40</sup> FITZMYER, J. A., *Los Hechos de los Apóstoles Vol. II ...*, 178.

## 5. EL CONCILIO DE JERUSALÉN

### a. Introducción

El concilio de Jerusalén es un acontecimiento sinodal que ha sido interpretado como el modelo paradigmático del resto de los sínodos celebrado por la Iglesia<sup>41</sup>. En realidad, es una asamblea conjunta de las dos comunidades más influyentes de los orígenes del cristianismo y convergen las tres corrientes más importantes de los orígenes representadas por Pedro, Santiago y Pablo<sup>42</sup>. Este acontecimiento sinodal marcó un antes y un después en la historia de la Iglesia. En esta asamblea la comunidad tiene que discernir y tomar decisiones importantes ante la nueva realidad planteada por la integración de los paganos en el seno de las comunidades cristianas, hasta ahora mayoritariamente judeocristiana<sup>43</sup>. La mayoría de los especialistas están de acuerdo que en el texto lucano se han fusionado dos medidas separadas en el tiempo: la renuncia fundamental a imponer la circuncisión a los gentiles y el conocido como «decreto apostólico» que hace posible la convivencia en las nuevas comunidades mixtas que han aparecido, fundamentalmente, gracias a la misión antioquena<sup>44</sup>.

En el relato aparece la transición entre el período de los apóstoles y la evangelización a los paganos protagonizados por Pablo y Bernabé. Se presenta el camino del pueblo de Dios como una realidad articulada donde cada miembro tiene un puesto y un rol específico. Todos son corresponsables de la vida y de la misión de la Iglesia. Todos son llamados a obrar según la ley de la mutua solidaridad con el respeto de los específicos ministerios y carismas<sup>45</sup>. En este episodio podemos encontrar informaciones útiles e incluso inspiración para nosotros, siendo útil para una reconfiguración sinodal de la vida actual de la iglesia en el diálogo continuo con la sociedad contemporánea<sup>46</sup>.

<sup>41</sup> COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La sinodalidad...*, 15.

<sup>42</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles ...*, 59; MARGUERAT, D., *Hechos de los Apóstoles (13-28) ...*, 105.110.

<sup>43</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles ...*, 297.

<sup>44</sup> MARGUERAT, D., *Hechos de los Apóstoles (13-28) ...*, 137.

<sup>45</sup> COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La sinodalidad...*, 16-17.

<sup>46</sup> ROBERTSON, C.K., «Proto-Conciliarism in Acts 15», *Sewanee Theological Review* 61:2 (2016) 417-423, 417; GIROLAMI, M., «Atti15: un inizio di prassi sinodale nella chiesa nascente?» ..., 16.26.

### b. Estructura

El episodio tiene una estructura muy equilibrada

Antioquía- Asamblea- Todos (15,1-3) Historia del conflicto  
 Asamblea – Todos Recuerdo del conflicto (15,4-5)  
 Reunión líderes – Algunos (15, 6)<sup>47</sup>  
 Asamblea – Todos (15,7-29)  
 Antioquía – Asamblea - Todos (15,30-35)

Esta reunión ha sido preparada magistralmente por Lucas. En Hechos 10 el Espíritu se ha hecho presente y ha descendido inesperadamente sobre una familia gentil. Pedro se convierte en el testigo de la apertura del evangelio a los gentiles, de lo cual tiene que dar cuentas en Jerusalén (Hch 11,1-4). Más adelante, en Hch 13, Dios por medio de Pablo y Bernabé abre de forma continua la salvación para los gentiles<sup>48</sup>. En toda la secuencia se realizan distintas reuniones, ya sean plenarias o ya sean de las autoridades. La presencia de Pedro se explica por la ocasión.

### c. Análisis

*Historia del conflicto (15,1-3)*: En Antioquía algunos llegados de Judea exigen la circuncisión de los conversos gentiles para su incorporación al pueblo de Dios, con todo lo que eso conlleva<sup>49</sup>. Lo que está en

---

<sup>47</sup> Existe una lectura en la que esta reunión se realiza con toda la asamblea (614, 1799,2412, syr<sup>h</sup>). Es preferible la lectura mayoritaria que da a entender que la reunión fue exclusivamente de los presbíteros y apóstoles. La lectura minoritaria puede explicarse como una glosa del copista para evitar la discordancia narrativa con los versículos 12 y 22, donde sí parece la reunión asamblearia. (METZGER, B.M., *A Textual Commentary on the Greek New Testament*, Deutsche Bibelgesellschaft, Stuttgart 1994, 378). Esta reunión particular de las autoridades puede concordar con el dato que aporta Pablo de una reunión privada con las columnas de la Iglesia (Gal 2,2). El relato de hechos 15 y el de Gálatas 2 son divergentes, pero no totalmente. Como ya hemos dicho al comienzo de este trabajo, Lucas cuenta con la ventaja del paso del tiempo y del apaciguamiento provocada por la misión a los gentiles y su plana integración en la comunidad. El relato lucano sintetiza en un solo relato dos acontecimientos alejados en el tiempo. Lucas conoce por su fuente antioquena que existió una reunión privada de las autoridades y delegados. Nunca se debe olvidar que Lucas armoniza las distintas tradiciones que le han llegado sin llegar a eliminar completamente sus diferencias. Interpretan este versículo de esta forma Marguerat, Roloff y Fitzmeyer.

<sup>48</sup> GIROLAMI, M., «Atti15: un inizio de prassi sinodale nella chiesa nascente?» ..., 20.

<sup>49</sup> FITZMYER, J. A., *Los Hechos de los Apóstoles Vol.I* ..., 183.

juego es algo soteriológico: para ellos la salvación pasa por la integración en el judaísmo y no por la fe en Jesucristo exclusivamente.

Se produjo una fuerte discusión entre los de Judea y los miembros de la comunidad antioquena. Se calentaron los ánimos (Gal 5,1-12; 2Cor 11,21-23; Flp 3,2-6). Lucas usa dos recursos literarios para mostrar la seriedad de lo que está sucediendo. Utiliza un doblete que suena a rima (στάσεως και ζήτησεως) para capturar la atención del lector. Luego usa una de sus figuras retóricas favoritas, decir que algo es enorme, usando una subestimación como «no era poco». Por lo tanto, dice que no hubo poca “tensión y debate”. Claramente, la unidad de la Iglesia está siendo desafiada. Esto es mucho más grande que un caso de personalidades en conflicto<sup>50</sup>. Tales acontecimientos fueron públicos y la iglesia de Antioquía decide mandar una delegación a Jerusalén. El viaje a la ciudad santa, se realiza a través de comunidades fundadas por los helenistas, lo cual muestra que el problema y el acuerdo afectan a todas ellas y no solo a Antioquía.

*Debate en Jerusalén (15,4-29)*: La delegación es recibida por toda la Iglesia y las autoridades reunidas. En Jerusalén hay una nueva organización ante la dispersión de los Doce. La autoridad la detenta Santiago y un colegio de presbíteros (institución sinagoga judía). La Iglesia naciente no restringe la responsabilidad de las decisiones exclusivamente a los apóstoles<sup>51</sup>. Bernabé y Pablo dan testimonio de su experiencia, es decir el informe que dieron en la comunidad de Antioquía (Hch 14,27): Dios ha abierto la puerta de la salvación a los gentiles. Un sector de la comunidad exige la circuncisión. Para ellos, la comunidad de creyentes se considera parte de Israel perteneciente a la gran alianza de Abrahán<sup>52</sup>.

La polémica es digna de ser considerada en un círculo más pequeño<sup>53</sup>. ¿Cómo debemos interpretar lo que sigue? ¿es la narración de la reunión de apóstoles y presbíteros? No lo parece, ya que cuando toman la palabra Pedro, Pablo y Santiago el auditorio es toda la asamblea (Hch 15,12.22). La contradicción narrativa se resuelve si entendemos que Lucas no narra

---

<sup>50</sup> CORNICHE, S., «Acts 15: The Jerusalem Council Revisited», *St Francis Magazine* (2010) 837-869, 852.

<sup>51</sup> GIROLAMI, M., «Atti15: un inizio de prassi sinodale nella chiesa nascente?» ..., 21.

<sup>52</sup> GARROWAY, J. D., «The Pharisee Heresy: Circumcision for Gentiles in the Acts of the Apostles», *New Testament. Studies*. 60 (2014), pp. 20-36.

<sup>53</sup> Ver la nota 47.



de forma directa el desarrollo de la reunión de líderes, sino que da un salto temporal en la narración: introduce una elipsis<sup>54</sup>. Leído así Lucas introduce una elipsis y el versículo siete sirve de conclusión a la reunión de las autoridades (hubo una larga discusión) y de transición a la reunión con la asamblea en la que los líderes dan cuenta a toda la comunidad de sus deliberaciones y sus decisiones para hacerla partícipe de sus resultados.

Ante la comunidad reunida, Pedro defiende la evangelización de los paganos sin la necesidad de la circuncisión. A continuación, Pablo y Bernabé toman de nuevo la palabra para confirmar la posición petrina. Con la ventaja que da el paso del tiempo Lucas pone a Pedro en línea con el pensamiento paulino y a Pablo con la posición petrina. Pedro habla con las palabras de Pablo, tal como fueron moduladas y formuladas en los años 80<sup>55</sup>.

Finalmente, Santiago toma la palabra como personaje con autoridad. Ratifica la posición de Pedro y de los delegados antioquenos, utilizando un oráculo de restauración davídica, según el cual Israel se convertirá en amo del enemigo, que, en el tenor de la LXX, en una profecía de la búsqueda universal de Dios (Am 9,11-12). La dignidad del pueblo elegido ya no se define por la etnia.

Para acabar, Santiago introduce una cláusula mínima: no hay que imponer la Ley a los paganos, pero hay que facilitar la necesaria convivencia real entre los diversos miembros de la comunidad. Los pagano-cristianos deben guardar unas mínimas prescripciones rituales judías para facilitar la comunión de mesa<sup>56</sup>. Se formula el mínimo de pureza ritual necesario, razonable y por lo tanto universal para la coexistencia en la Iglesia<sup>57</sup>. No se condiciona el acceso a la salvación. Se puede decir que es el “gran compromiso” porque recoge demandas de las dos partes sin otorgarle la plenitud a ninguna de ellas en beneficio de todos<sup>58</sup>. Esta medida se recogerá en el conocido como decreto apostólico.

---

<sup>54</sup> Elipsis es la velocidad extrema de la narración, que pasa en silencio un período de la historia contada. El relato no dice palabra, mientras que el lector puede suponer que se produjeron cierto número de cosas aun cuando el narrador no tenga interés en revelarlo MARGUERAT, D. - BOURQUIN, Y., *Como leer los relatos bíblicos. Iniciación al análisis narrativo*, Sal Terrae, Santander 2000, 147.

<sup>55</sup> MARGUERAT, D., *Hechos de los Apóstoles (13-28)* ..., 144.

<sup>56</sup> ROLOFF, J., *Hechos de los Apóstoles* ..., 309.

<sup>57</sup> MARGUERAT, D., *Hechos de los Apóstoles (13-28)* ..., 136.

<sup>58</sup> ROBERTSON, C.K., «Proto-Conciliarism in Acts 15» ..., 420.

Santiago es la autoridad comprensiva, razonable y conciliadora que, si bien está fundamentalmente de acuerdo con Pedro sobre la no imposición a los gentiles de la circuncisión, busca conservar la unidad y la paz de la Iglesia<sup>59</sup>. Los primeros cristianos son judíos y sus antecedentes culturales han de ser respetados. Esta es la razón de proponer esta medida a las comunidades mixtas.

*La resolución del conflicto: el Decreto Apostólico (15,22-29)* Santiago propone la solución al conflicto recibiendo la aprobación de toda la asamblea. De esta forma la solución de Santiago, que consideramos fruto de la deliberación de la reunión de las autoridades y los misioneros antioqueños, se convierte en una propuesta colegial que abarca a toda la comunidad<sup>60</sup>. Serán dos delegados de Jerusalén los que llevarán la resolución a la comunidad de Antioquía.

El decreto se escribe en nombre de la Iglesia por medio de las autoridades legítimas. Su aplicación va más allá de Antioquía. En primer lugar, se desmarca y se denuncia la actuación de los de Judea por medio de la expresión ἀνασκευάζοντες palabra que solo aparece aquí en el Nuevo Testamento que designa una acción como desestabilizadora, destructiva de lo que ya está construido. A la vez, aprueba y confirma a las personas puestas en cuestión, en este caso Bernabé y Pablo.

La expresión «el Espíritu Santo y nosotros...» evita atribuir la decisión a la arbitrariedad de la institución. Los responsables se convierten en mediadores del Espíritu, pero no se debe olvidar que lo son gracias al proceso entero. En ningún momento se habla de una invocación o una revelación especial, ni una efusión del Espíritu.

En la literatura gnóstica tan abundante en el cristianismo de los orígenes, hay revelaciones divinas especiales comunicadas por el Resucitado o por un mensajero celestial. En los Hechos encontramos algo muy diferente: una reflexión sobre la historia y un discernimiento comunitario de los caminos nuevos y sorprendentes, que se les abren a los seguidores de Jesús.

Estos tienen que escuchar lo que ha sucedido a otros, discernir, modificar sus convicciones anteriores y ampliar su horizonte espiritual<sup>61</sup>.

<sup>59</sup> FITZMYER, J. A., *Los Hechos de los Apóstoles Vol.II* ..., 204.

<sup>60</sup> FITZMYER, J. A., *Los Hechos de los Apóstoles Vol.I* ..., 214.

<sup>61</sup> AGUIRRE, R., «Discernimiento y consenso en el Concilio de Jerusalén (Hch 15)»..., 439.

Desde entonces, ningún sínodo o concilio ha utilizado esta expresión, sin embargo, las comunidades han visto desde entonces sus asambleas como medios por los cuales el Espíritu de Jesús los guía, incluso si esos medios humanos no son en sí mismos infalibles<sup>62</sup>.

*Regreso a Antioquía (15,30-35)* Los antioqueños se alegran de recibir ánimos y descubren en el decreto una perspectiva liberadora. La presentación del decreto se hace públicamente ante la comunidad antioqueña por medio de la carta y el informe oral de los delegados de Jerusalén<sup>63</sup>. La estrategia comunicativa, oral y escrita, es importante, porque recuerda la función de lo escrito dentro del encuentro personal. Las decisiones sinodales no tienen tanto la preocupación de crear documentos archivables, sino de reavivar el encuentro con las comunidades y en las comunidades<sup>64</sup>. El versículo final muestra cómo una crisis ha sido siempre la reanudación fecunda de la evangelización<sup>65</sup>.

#### *d. Consecuencias*

El Concilio dio alivio en dos frentes. Liberó a los gentiles de la carga de la circuncisión y la necesidad de convertirse en judíos para ser plenamente aceptados en el Cuerpo de Cristo. También alivió a los judeocristianos que veían en el acto de comer ciertos alimentos y en la inmoralidad sexual, síntesis de la abominable vida pagana. De alguna manera el decreto promulga una ley de libertad y de limitación a los gentiles creyentes<sup>66</sup>.

El autor de Hechos presenta a la comunidad de Jerusalén, guiada por el Espíritu, como una madre que cuida y dirige a sus hijos, a las iglesias filiales, especialmente en las que conviven judeocristianos y paganocristianos. Santiago, Pedro, Pablo, Bernabé y la comunidad entera han escuchado a las partes en conflicto, prestando atención en la oración a las diferentes preocupaciones y los argumentos, crean un compromiso a través de la presentación clara de una solución razonable por parte del líder que a su vez es confirmada por el consenso grupal.

<sup>62</sup> ROBERTSON, C.K., «Proto-Conciliarism in Acts 15», ..., 422.

<sup>63</sup> ROBERTSON, C.K., «Proto-Conciliarism in Acts 15», ..., 421.

<sup>64</sup> GIROLAMI, M., «Atti15: un inizio de prassi sinodale nella chiesa nascente?» ..., 24.

<sup>65</sup> FITZMYER, J. A., *Los Hechos de los Apóstoles Vol.II* ..., 217.

<sup>66</sup> CORNICHE, S., «Acts 15: The Jerusalem Council Revisited» ..., 867.

El libro de los Hechos es el precursor de la gran iglesia que reúne, sin confundir, las diferentes corrientes existentes. La unidad, no es la reducción a una única palabra, sino el anclaje de las diferencias en una fuente única<sup>67</sup>. Todo esto prepara el escenario para un futuro saludable y eficaz de los posteriores concilios de la Iglesia<sup>68</sup>.

El Concilio de Jerusalén representa un gran momento en la historia de la Salvación. Ante una situación nueva la iglesia redescubre su propia identidad. En la búsqueda de la nueva identidad cristiana de una parte del grupo (paganocristianos), la comunidad originaria redescubre y redefine su propia identidad.

Lucas podría decirle a la Iglesia de hoy: “Cuando los conflictos lleguen, no los evites, dales la bienvenida y tómatelos en serio. Estate atenta a las personas y a la obra del Espíritu Santo y buscad el potencial positivo de la resolución de conflictos mediante los cuales el testimonio cristiano avanzará”. A través de la narración, Lucas invita a sus lectores a experimentar y sentir los diversos puntos de tensión, para ver cómo el conflicto fue manejado y, de hecho, hizo avanzar el mensaje cristiano. Ayuda a los lectores a vivir y revivir el evento y sus matices y, por lo tanto, adoptar su punto de vista en la tarea de discernir la voluntad de Dios al encontrar nuevos desafíos<sup>69</sup>.

## SÍNTESIS

El análisis de estos textos permite extraer rasgos permanentes del ejercicio de la sinodalidad en la Iglesia a la luz de los Hechos de los Apóstoles.

La sinodalidad no es una opción pastoral, ni los procesos sinodales una forma de mera organización eclesial. Es el camino obligado de la Iglesia para ser fiel a su naturaleza y su misión, que ha sido recorrido, de una u otra forma, por la Iglesia desde su origen.

La puesta en marcha de los procesos sinodales tiene distintas causas: la iniciativa divina, la autoridad competente de la comunidad, situaciones

---

<sup>67</sup> MARGUERAT, D., *Hechos de los Apóstoles (13-28)* ..., 144.

<sup>68</sup> ROBERTSON, C.K., «Proto-Conciliarism in Acts 15», ..., 422.

<sup>69</sup> STORY, L., «Luke's Instructive Dynamics for Resolving Conflicts: The Jerusalem Council» *Journal of Biblical and Pneumatological Research*, 3 (2011), p 99-118, 118.

vitales de la comunidad o de la realidad histórica, situaciones nuevas para la Iglesia.

Para hablar de sinodalidad y discernimiento se tienen que dar una serie de condiciones: como unas referencias compartidas (experienciales y doctrinales), una apertura al Espíritu, que implica un escuchar y una libertad para hablar, etc. El discernimiento no se debe convertir en una excusa para eludir las exigencias de una participación efectiva y afectiva. El discernimiento, teológicamente entendido, no es un mero procedimiento democrático al uso, pero sí exige una participación real.

La sinodalidad necesita que cada ministerio y cada miembro de la comunidad ejerza su propia responsabilidad de forma fiel, eficaz, afectiva y transparente. Una responsabilidad singular tiene la autoridad eclesial que debe estar atenta y tomar la iniciativa para promover un estilo sinodal y convocar los procesos adecuados y precisos. De la misma manera, el pueblo de Dios y la comunidad cristiana debe descubrir, asumir y reivindicar sus responsabilidades en el camino común de la Iglesia.

La sinodalidad integra la diferencia. Sin diferencia no hay unidad o comunión. La integración requiere el papel de toda la comunidad. Se buscan soluciones nuevas para asegurar el proyecto comunitario en situaciones nuevas. Las diferencias entre distintas teologías, sensibilidades o espiritualidades no se resuelven de forma autoritativa, sino por medio del diálogo libre y sincero vinculado con lo común: la actuación divina y la historia de la comunidad. La dificultad y la laboriosidad que puede conllevar el discernimiento en la Iglesia y la toma de decisiones no pueden ser excusa para eludir la necesidad y la exigencia de una participación real, efectiva y afectiva por medio de procesos sinodales. Sin olvidar que el discernimiento, teológicamente entendido, no es solo una lluvia de ideas, una consulta popular o un procedimiento democrático formal.

La sinodalidad no evita los conflictos, pero sí es el camino adecuado para gestionarlos y solucionarlos de una forma fecunda. El texto de Lucas aporta numerosas dinámicas vitales para el proceso de resolución de conflictos en el seno de la comunidad, que se pueden sintetizar en los siguientes: diagnóstico de la situación, información a todos, propuestas claras de soluciones, asunción de las decisiones por todos los miembros. Y, sobre todo, el reconocimiento de la iniciativa divina y de la acción del Espíritu Santo en la historia, la oración y celebración de la actividad salvífica in-

clusiva, el compromiso de unidad, la importancia de la historia de las personas y de los grupos, el papel autorizado de la Escritura y de la Tradición de la Iglesia en el discernimiento<sup>70</sup>. Así es posible encontrar una ley razonable que rechaza los excesos de las partes en conflicto. Tanto en el discernimiento como en la resolución de los conflictos se debe tomar en cuenta y apoyar a la parte perjudicada.

En todos los casos se expone la situación con transparencia a toda la comunidad reunida. Esta participa de una u otra manera en la toma de decisiones: acogiendo la propuesta, presentando a los candidatos o eligiendo los cargos, orando y enviando. Los dirigentes aparecen como aquellos que plantean soluciones e implican a toda la comunidad en las decisiones y así esta las asumen y las hacen propias.

---

<sup>70</sup> STORY, L., «Luke's Instructive Dynamics for Resolving Conflicts: The Jerusalem Council» ..., 117-118.